



رسالہ

# فاتح الالبصا



تالیف حضرت قدوہ اولیاء کبار زبدۂ عظامہ اخیر الشیخ اکبر سیدنا مولانا  
راؤ شاہ علی النور قندہ قدس سرہ الظمہ

معدہ ترجمہ و تفسیر

از خلیفہ سلف الاثر جناب مولانا مولوی محمد تقی حیدر صاحب المد علیہ السلام

در مطبعہ کائنات پورہ

# فہرست کتاب

مضمون

- حمد و نعت و سبب تالیف رسالہ
- پہلا مسئلہ - قیامت میں خدا کا دیدار اور ملاقات کیونکر ہوگی۔
- دوسرا مسئلہ - اشیاء کی معرفت کیونکر حاصل ہوتی ہے۔
- تیسرا مسئلہ - نسبت و جد کی حقیقت کیا ہے۔
- چوتھا مسئلہ - خدا کون ہے۔
- پانچواں مسئلہ - محمد رسول اللہ جنکو حقیقت محمدی کہتے ہیں کیا ہے۔
- چھٹا مسئلہ - جبریل کہاں سے ہیں۔
- ساتواں مسئلہ - آنحضرت صلیع کو شب معراج عرش پر لے گئے یا عرش پر لگے یا عرش پر لگے یا عرش پر لگے
- اٹھواں مسئلہ - آنحضرت صلیع کو خلق کیسے برگزیدہ کر کے اپنا حبیب بنایا ہے۔
- کس لئے اُنکا نور آدم میں رکھا کہ دوسروں کو محروم کر دیا۔
- نواں مسئلہ - اگر مسئلہ وحدت وجود حق ہے تو عذاب و ثواب کیا ہے
- دسواں مسئلہ اگر جواب ہے تو اسے صاحب وحدت وجود کے قابل ہر حق ناقص کا
- فرق بیان فرمائیں پس فرق انبیاء اولیاء میں رکھنا چاہئے۔
- گیارہواں مسئلہ - اس قول کو کیا معنی ہیں کہ اب بھی ویسا ہے جیسا کہ تھا تو
- یہ جو اکثر دعاؤں میں وارد ہے کہ پاک ہے وہ ذات جسکی ذات
- صفات میں مخلوقات کے ظہور سے کوئی تغیر نہیں ہوا
- اور جسواں نفس کو چھپانا اسوہ پروردگار کو چھپانا۔ اسکا کیا
- مطلب ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پاک ہو وہ جسکا ادراک آنکھیں نہیں کر سکتیں اور  
وہ بصارت تو نہکا ادراک کرتا ہو اور وہ لطیف خیر ہے  
اور درود حضرت محمد صلعم پر جو نور الانوار اور اسرار  
کے کھولنے والے اور بشارت دینے اور خوف دلانے  
والے ہیں اور انکی اولاد و اصحاب پر جو حضرت  
کے انوار سے منور ہیں اور انکی اولیا است جو بزرگ ہستی  
اما بعد ایک عرصہ سے اس خوش کامارہ میرے  
آسمان قلب پر روشن اور اس آرزو کا بدر کمال  
دل کو چھو آسمان پر جلوہ فگن تھا کہ ایک عمدہ تحریر  
چند مسائل کے بیان میں لکھوں اور دام تقریر ان  
دشیاں قلبی کی مسخر کر دوں جو بچاؤن خصوصاً پر توجہ غایت  
باری زو میرے شمعستان علم میں آجالا پسیدہ اس صفحہ

سبحانک یا من ہوا لا تدما کہ الا بصار  
وہو ید رک الا بصار و ہوا للطف الخیر  
والصلوۃ علی محمد نور الانوار و کاشف  
الاسرار بشیر و نذیر و علیہ الہ و اصحابہ السلام  
ہم کاظم انوار سید الابرار و اولیائہ العظام  
الاخیار و انھم بالسلام جدید  
اما بعد از مدتے کو کہہ این تنہا بر سپہر  
فروز شہاداشت بدر کمال این آرزو بر جا رہی  
دل میثافت کہ تحریرے شافی در بیان مسائل  
بر نگارم و دام تقریرے دانی در رام کردن این  
دشیاں قلبی بگستر خصوصاً پر توجہ غایت رویت  
باری را کہ در شمعستان علم تجلی نموده بود کا حجت

قرطاس سازم شاید که تذکره این جہانیا ت رفتہ  
رفتہ با حسان روحانی کشد و بصارت مرا از لنگر  
مکان بوسنگدہ ویدار بجای کف و لامکان برد  
شد الحمد والمنة کہ بعد از سعی تلخی و جہد وافر خواہش  
و فراہش بعضی از اصحاب پر یزدان متنا را با فرین  
قلم تیغ کشیدم و حضور ہائیکہ و خیا نہ پر امون عالم  
سیک و دیدند بہ کلام تحریر و تصویر در آوردم و فریاد  
تصنیعی اندک درو این ورق ریختہ ز بار بو تہ کہ تمام  
بسیل قضیاتی اندک و رنگ و قلم و تخیم امیکہ کہ حسن قبول  
بنیندگان مرا خطاب کان سعیم کہ مشکور  
نواز و وحی شناسی عزیزان نیازمند را بنویدہ کل  
جزا الاحسان الا الاحسان سرفراز ساز  
مسائیکہ بزرگوار ہا پر دانستہ ام و ریات بیان آن  
در میدان اطوار افزائش تیش و بیان چند سستہ  
تا مین رسالہ قلم الا بصاکر دانید و این  
سپہ پستہ بنیاد و باطن را با بسبب البصیرت فر  
فرزید اللہ نور قلبی کما جعلت اسمی  
یا فراع البشر علی المدعو بالانور و کفری  
اکبریت ابی باسم السامی شاہ علی اکبر خلیفہ  
جدی شاہ حمید رحلی قلند روح حضرت

کاغذ روشن کروں شاید کہ ان جسمانیات کا تذکرہ  
 مجھ کو احسان روحانی اور میری بصارت کو تسخیر  
 مکان سے مستعدہ دیدار بے کیف لامکان کی طرف  
 لیجائے خدا کا شکر و احسان جو کہ انتہا کو کوشش کے  
 بعد بعض دوستوں کی خواہش فرمائش سے  
 پر زاد این تنہا کوینے فسوں قلم سے مسخر کیا اور ان  
 وحشی صورتوں کو جو میرے دل میں پھرتی رہتی تھیں تحریر  
 تصویر کے گلدام میں لے آیا نہیں بلکہ وہ کلمہ حریف  
 ہیں جنکو دہن ورق میں بکیر کر زیر غائص میں گھریا  
 میں ڈالا اور انکی تفصیلی پر کلیں بنا کر گلو کو قلم میں پھنپا  
 چھوٹیدہ کہ ناظرین کا حسن قبول مجھ کو کان سے عجب  
 مشکوٰۃ کی خطاب سے سرفراز و خواہش کی خوشی  
 نیاز مند کو کھل جلا احسان لا الاحسان  
 خوشخبری جو ممتاز گرگی بن مضامین کی بیان کر رہا لاہور  
 وہ چند رسائل ہیں اور اس رسالہ کا نام فاتح الاکرام  
 ہے تاکہ اس کو نابینا و کوا بصیرت نصیب بینائی والوں کو  
 رہا بصیرت قرب حاصل ہو۔ خداوند امیر مقرر  
 جہ طرح میں نام توفیق کو کوئین علی انور شہو کیا اور مجھ کو  
 بزرگ کہ صلیب پھر والد کہ ہنام نامی (حضرت)  
 شاہ علی اکبر خلیفہ چاند حضرت شاہ جدید علی خلیفہ حضرت

۱۲۰۰ احسان بجا آوردی عبودیت با مشاوری، پروریت ۱۲۰۱ که ترا به کوشش و شکر و پوی ۱۲۰۲ احسان کا به پیر و احسان کیا کجا

اوستادی و مولائی شاہ لقی علی الکاحلی  
روح اللہ رحمہما واصل الیٰنا فتوحہما۔

مسئلہ اول رویت باری و لقاء و قیامت  
چگونه خواهد شد جواب اینجا سے فصل اند

فصل اول این مسئلہ در رسالہ در مصنفہ حضرت  
سرمایہ علم و ہنر مولانا شاہ مسیح الدین محدث دہلوی

تفصیل ستونی مرقوم است عجلالہ الوقت نیست کہ  
علیہ اہل سنت و جماعت است کثرہم اللہ جماعتہم

کہ دیدار الہی در جنت بڑجست خواهد شد یعنی بغیر اوان  
و شکل و بعد و جنت تصویر این کلام متفقان اہل کشف

عقل بخند و جہ بیان کردہ اند چنانچہ خود حضرت شاہ صاحب  
در جواب سائل تحریر فرمودہ اند کہ حکیم ابو نصر فارابی در

کتاب فصوص خود میگوید کہ انشاء شوگا ہی بر جو  
خری شخصی میباشد و گا ہی وجوہ کلیہ کہ عنوان یک شخص

یا اشخاص کثیرہ شود اول رارویت و ثانی راسعرت  
و ثالث راعلم گویند حاصل در وقت تعلیق بدن از

حق جل شانہ قسم ثانی است و بعد خلق بدن این معرفت  
ترقی نمودہ بدرجہ اول رسید این را تعبیر برویت نمود

میشود و این کلام نقل مضمون است نہ ترجمہ عبارت  
و از کلام حضرت مجدد و چنان مستفاد میشود کہ لذتیکہ

استادی و مولائی شاہ لقی علی قلدہ کاظمی قدس  
سربہا بزرگ کیا۔

پچھلا مسئلہ قیامت میں خدا کا دیدار اور ملاقات  
کیونکر ہوگی۔ جواب اس میں تین تفصیل میں ہیں

پچھلی فصل یہ مسئلہ رسالہ در مصنفہ سرمایہ علم  
ہنر حضرت مولانا شاہ مسیح الدین محدث دہلوی

میں پوری تفصیل سے مرقوم ہو مختصر یہ ہو کہ اہل سنت  
و جماعت کا اس پر اتفاق ہو کہ دیدار حضرت حق

جنت میں بڑجست ہوگا یعنی بارانگ شکل و بعد  
جنت متعین اہل کشف نے یہ مسئلہ کسی طرح سے

بیان کیا ہی چنانچہ خود حضرت شاہ صاحب  
ایک سائل کے جواب میں تحریر فرمایا ہوگا کہ

فارابی اپنی کتاب فصوص میں لکھتے ہیں کہ شوگا  
انشاء کہی بروجہ خبری شخصی ہوتا ہی او کہی وجوہ

کلیہ کہ جو وجوہ کلیہ ایک یا زیادہ اشخاص کا عنوان ہوتا  
اول کو رویت دوسری کو معرفت تیسری کو علم کہی

تعلق بدن کو وقت جو انشاء حق جل شانہ حاصل  
ہوتا ہی وہ قسم ثانی ہوا و بعد خلق بدن یہ معرفت

ترقی کر کے اول درجہ پر پہنچتی ہی جو حکم رویت کہ تعبیر  
یہ کلام مضمون نقل ہوتا ہی ترجمہ عبارت حضرت شاہ کا کلام  
پایا جاتا ہو کہ وہ لذت کہی و اولاد نظر کو معانیہ کہ وقت حاصل





نخواہد بود و بعضے گویند کہ در حدیث آنچه در باب  
 رویت وارد شده بر نفی جہت و سلب لوازم جہت  
 ایما نمیدہد اینقدر درست کہ آن تجلی عیانی صوری  
 از سایر مظاہر بدو جہ امتیاز میدارد اما از سایر مخلوقات  
 کہ نیز مظاہر صفات استجاب اند پس باینکہ ظهور ذات  
 در آن مقام بعنوان الوہیت است و در سایر مظاہر  
 بعنوان خلقت انواع کائنات چنانچہ از نام حضرت  
 کلیم **لا اِلهَ اِلاَّ اَنَا** سر بر میزد و اما  
 از سایر تجلیات صوری و خیالی و جسمی آنجہانی پس  
 بدیو جہ است کہ ظهور ذات مقدسہ در آن مقام بصورت  
 مہمان صور کائنات معلومہ و مقرون بجدی عظمت  
 و کبر یا نور و بہا و جمال و صفات شہوس کمالات ذاتی  
 و صفاتی و اسمائی خواهد بود کہ حوصلہ ناظر کامل اشرف  
 در وہم و عقل خود گنجایش ندارد و بر اکثر ازان در تصور  
 آوردن نمیتواند و آنچه اہل سنت نوشته اند کہ رویت  
 آنجہانی بے کیف است برائے دفع اشکالات معتزلہ  
 از ثبوت لوازم جسمیہ گفتہ اند چون حقیقت تجلی دریا شود  
 جملہ اشکالات آنہم رفع میباشند و معہذا بعضے اکابر  
 میفرمایند کہ نفس را بسبب استغراق در شہود حق

نہنگا بعضے کہنہ ہیں کہ حدیث میں متعلق رویت جہت  
 آیا ہے اس سے نفی جہت و سلب لوازم جہت  
 کوئی اشارہ نہیں ہے یہ البتہ ہے کہ وہ تجلی عیانی صوری  
 تمام مظاہر بدو جہ متنازع ہیں ان تمام مخلوقات سے  
 (جو اسکے مظاہر صفات ہیں) تو اس تثبیت کے متنازع ہیں کہ  
 ظهور ذات بعنوان الوہیت ہے ازہم مظاہر میں بعنوان  
 خلقت و انواع کائنات صبر اگر کہ حضرت کلیم  
 کو آواز انا اللہ لا اِلهَ اِلاَّ اَنَا سنائی دیتی تھی اور  
 اس عالم کے تجلیات صوری و خیالی و جسمی ہی مخلوق  
 پر متنازع ہے کہ انہیں ذات مقدس کا بطور الہی صورت  
 ہو گا جو صور کائنات کی علیحدہ عظمت و کبر یا نور  
 و بہا و جمال و صفات کمالات ذاتی و صفاتی و  
 اسمائی کے ساتھ ناظر کامل کے حوصلہ عقل و وہم  
 باہر ہو گا۔ اہل سنت نے جو یہ لکھا ہے کہ اس عالم  
 کی رویت بے کیف ہے تو یہ محض معتزلہ کے  
 دفع اعتراضات کے لئے کیونکہ انہوں نے لوازم  
 جسمیت کو ثابت کیا ہے جب حقیقت تجلی معلوم  
 ہو جائیگی تو انکی اعتراضات سب رفع ہو جائیں گی اور جو  
 اسکے بعضے اکابر فرماتی ہیں کہ نفس شہود حق میں استغراق

الہوہیت کے معنی خدائی اور خداوندی کے ہیں اور یہ لفظ مقام تفصیل صفات پر جہاں جمال کا ہی جامع ہو بولا جاتا ہے یعنی جہاں تمام  
 رب و ربوب کو اعتبار کرتے ہیں ۱۲ مترجم ۱۱ میں اللہ مومن بجز میرے کوئی معبود نہیں ۱۲ شہود حق رویت الہی یعنی مترجم  
 کائنات و مہومات صوری کی عبودیت کو اور توحید عیانی کو مقام پر پہنچا کر جو کائنات کی شہود حق کا شاہد کرے غیرت بالکل دور ہو جائے  
 کہ کہ سمجھتا ہے کہ شہود حق



<p>             احساس هیچ غیر از زمان و مکان و جهت و وجود              خود و غیر خود نخواهد بود و همین را معائنہ ہے بہت سنگل              و لوازم جسمیہ میتوان گفت باجملہ ہمچنانکہ گفتہ میشود              کہ زید و عمر را صریحا دیدم و حالانکہ سوا از بعضی علمای              ایشان ندیدم ہم ہر گاہ کہ این مسامعہ بغیر در شاہد کہ              لغوی لغظ رویت است جاری باشد در غایت              آن چرا باید کوشید و چرا التزام باید کرد کہ نہ ذات              صرف کہ از تعلیق اورا کہ و فہم معرا است بر آن حس              و ابصار اقتدارینہ دارند و این رویت در حق خود              عوام ہر سہ و در مختلف میشود کہ بحسب قرب بقدر              دیگر بحسب قلدت کثرت جہت دیگر زیادتی ہر              صفات و کی آن کہ در او کتب شدہ و تائید              کہ شبہ نیست کہ بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی              در وجدان بدل ذات مقدسہ حجابی پادہ است              و روح حیوانی ہمچنین بہ نسبت عالم مثال متوسط              کہ عالم عامہ ملائکہ است عالم مثال متوسط بہ نسبت              عالم مثال علوی کہ مقام ملائکہ فرہین است چون              بعد عالم مثال ترقی نماید صورت ہمان عالم اکت              کند و بدن او حکم ارواح علویہ پیدا کند و اینچنین              غیبی است آنجا شہادت باشند اشرف ملکات           </p>	<p>             کسی غیر کا احساس مثل زمان و مکان و جهت و او              یا وجود غیر کے نہوگا ایسیکو معائنہ ہے بہت سنگل و لوازم              جسمیت کشا چاہیو جیسے کہا جاتا ہے کہ زید و عمر کو              صریحا دیکھا حالانکہ مجھ آنکے بعض اعراض کو اور کچھ              نہیں دیکھا جبکہ یہ مسامعہ بغیر شاہد میں جو موضوع              لغوی لغظ رویت ہے جاری ہوگا تو انکے غایت              رفع میں کیوں کوشش اور التزام کرنا چاہیو کہ نہ ذات              صرف جو تعلق اورا کہ و فہم سے معرا ہے احساس و              ابصار کوئی قدرت نہیں رکھتا اور یہ رویت ہمارے              عام کو حق میں تین وجہوں سے مختلف ہوتی ہے کہ              بحسب قرب و بعد و دوسری بحسب کثرت و قلت              تیسری کہ وزیاتی معرفت صفات جو ہر دنیا میں              حاصل کی اور تائیدیہ ہے کہ بلاشبہ جہم ارضی کو نسبت              حیوانی ذات مقدسہ کو قلب میں پانچ گونہ زیادہ عجیب              اس طرح روح حیوانی کو بہ نسبت عالم مثال متوسط              ملائکہ کا عالم ہے اور عالم مثال متوسط کو بہ نسبت عالم              مثال علوی جو ملائکہ مقررین کا مقام ہے و جب ان              عالم مثال کی طرف ترقی کرتا ہے تو اسی عالم کی صورت              حاصل کرتا ہے اور کجاہم ارواح علویہ کی حکم میں ہو جاتا ہے              یہاں جو کچھ غیبی و ہمان شہادت و اشرف ملکات           </p>
--	---

بنور درجہ و تحقیق اعمال و ہیکل ملائک  
 و احوال جنس نامہ معائنہ شود چنانچہ امام خزانہ  
 مشکوٰۃ الانوار بہ تصریح بیان گرداند باجملہ علم  
 تجلیات الہی کہ کارخانہ تدبیر فیضان قضا و قدر  
 و نزول شرائع برانبیاء و صدور امر و نہی ملائکہ از جانب  
 ہر مرتبہ اتصال نفس آشکارا گردد و جراح بدن  
 بہ حیثیت و تقوای روح مطہر آن واردات گردد و بدین  
 کہ حالت معائنہ بصری حاصل فرماید کہ دیدار آسمانی  
 فقیر میگوید کہ تمثیل رویت واضح تر آنکہ چون در شب  
 بشتاب نشینم و آن شبتاب سر پای مرا بگیرد  
 میتوانم گفت کہ سر پای مرا شبتاب عارض است  
 و ما را می بینم همچنین دیدار واجب آنجا خواهد بود کہ  
 او تعالی در انور خود را ظهور دہد و علم غیر متہ  
 ما را نیز بجا آید و داشت تا بدینکہ نور و خارج از  
 سن بین است و من خارج از دایرہ منہ نظر حقیقت  
 داخل اویم و داخل من و آنجا اگر کیفیت و محبت  
 و محبت و نظر شود است ہمہ از من است نہ از  
 و او چنانکہ در مرتبہ خود از ہمہ پاک بود اکنون ہم  
 و حاشا این تلوث اورا ملوث نمیتواند گردانید  
 چنانکہ در تابش آفتاب مرا بگیند ما خود را تلوث  
 و قادر است صاف تر ظاهر شود و انکار این

بنور درجہ و تحقیق اعمال و ہیکل ملائک  
 جنت و دوزخ کا معائنہ ہوتا ہی جسکو امام خزانہ  
 مشکوٰۃ الانوار میں تصریح سے بیان کیا ہی باجماع علم  
 تجلیات الہی کہ جہان سے کارخانہ تدبیر فیضان قضا و قدر  
 اور انبیاء پر نزول شرائع اور ملائکہ پر صدور امر و نہی  
 موافق مراتب اتصال نفس ظاہر ہوگا اور جراح بدن  
 بدن اسکے تابع اور تقوای روح ان واردات کرکے  
 ہو جائینگے لہذا یقین ہو کہ درویت قیامت میں تلوث  
 بصری حاصل ہوگی اتنا میرے نزدیک کہ تمثیل ہوتا  
 صاف یہ ہو کہ جب چودھویں رات کی چاندنی میں  
 ہم ٹہریں اور زمین سر پایا فراق ہو جائیں تو کہہ سکتے  
 کہ ہم سر پایا چاندنی عارض ہو اور ہم اسکو کوہیم  
 یہ طرح دیدار حق و مان ہوگا کہ حق ہمیں اپنا از ظہار  
 کرے گا اور ہمارا علم غیریت ہی قائم کرے گا کہ ہم پہلے ہم  
 کہ ایک نور سے خارج ہم میں چو اندھم اس سوخاں میں  
 اور پھر ہی حقیقت ہم اس میں اور وہ ہم میں داخل ہو  
 اگر کیفیت و محبت کا شہود پیش نظر ہوگا وہ ہے  
 ہوگا کہ اس کے طرح وہ اپنے مرتبہ میں سے پاک تر  
 اب بھی پاک ہو کر گریہ تلوث اسکو ملوث نہیں کر سکتا  
 جیسے تابش آفتاب مختلف رنگ و شیشوں میں  
 ظاہر ہوتا ہے اور اس کا انکار بھی نہیں

بدیہی علی است واللہ اعلم وعلمہ اعلم

فصل دوم باید دانست کہ آنچه در بعضی کتب

مذکور شد کہ ملائکہ را دیدار باشد الا جبریل را و انہم در

یکبار بشین نمود و جن را نیز دیدار نمود شیخ جلال الدین

سید طی در رسالہ خود تحقیق کردہ است کہ این سخن صحیح

نہ کہ شیخ ابوالحسن اشعری کہ امام ہمیس اہل سنت

جماعت است در کتاب خود تصریح کردہ است کہ ملائکہ

در بہشت دیدار بود امام پیغمبری نیز بدان تصریح کردہ

نقل نمودہ است و بعضی از ائمہ متاخرین نیز ذکر کردہ اند

و اما جن اگر منع کند جائ آن دارد چہ امام ابوحنیفہ و جاعی

از ائمہ بر آنند کہ ایشان را ثواب نبود و در بہشت نہ آید

غایت کار و نہایت جزا ایشان آن بود کہ از آتش

و درخ نجات یابند و با وجود آن فضل خدا واسع است

تا آنکہ در عترت از اوقات باین نعمت نیز نماند اگر نہ

اگر چہ ہر روز ہر جمعہ بود چنانکہ آدمیان را باشد و در

زمان نیز اختلاف کردہ اند و حق آنست کہ ایشان را

نگاہ کا ہو مثل ایام عید در دنیا کہ ایام بارعام و عطلی نام

باشد دیدار است چنانکہ خاص مومنان را صبح و شام

و عہدہ ایشان را در روز ہائے جمعہ چنانچہ احادیث

در آنہما مذکور و یا قضاۃ اللہ و اقطنی از انس روایت

سرای الوصفون در جہم فاخذہم عند ما من بنظر

انکار ہو و اللہ اعلم وعلمہ اعلم

و دوسری فصل جاننا چاہو یہ جو بعض کتابوں میں

مذکور ہو کہ ملائکہ میں بجز حضرت جبریل علیہ السلام کے اور

کیسے دیدار نہیں ہوگا اور انکو بھی اپنی عمر میں صرف ایک

اور جنات کو بھی دیدار ہوگا تو شیخ جلال الدین سید طی

نے اپنی رسائل میں اسکی تحقیق کی ہے کہ یہ قول صحیح نہ

اسلکہ شیخ ابوالحسن امام اہل سنت الجماعت اپنی کتاب

تبیح کی ہے کہ ملائکہ کو بہشت میں دیدار ہوگا امام بیہقی نے

بھی اسکی تائید میں حدیثیں نقل کی ہیں و بعض ائمہ متاخرین

نے بھی ذکر کیا ہو لیکن اگر جنات کی نسبت کہا جائے تو یہ

کیونکہ حضرت امام ابوحنیفہ و در بہشت ائمہ اسکا قائل ہیں کہ

جنات کے لئے ثواب نہیں اور نہ وہ بہشت میں جائیگے

انجام انتہا جزا یہ ہوگی کہ وہ دفع سے نجات پائیں ہر

خدا کی رحمت وسیع ہے چاہے کو بھی انکو ہر نعمت بھی سرفراز

کردے اگرچہ روزانہ و ہر جمعہ کو آدمی کو بھی طرح نصیب

عورتوں کے بارہ میں بھی لوگوں نے اختلاف کیا ہے

حق یہ ہے کہ انکو بھی کبھی بطور روزہ عید دیدار ہوگا نہ اس طرح

جیسا کہ عام مومنین کو جمعہ کو روزہ خاص کو صبح و شام

چنانچہ اس بارہ میں حدیثیں پائی جاتی ہیں و اقطنی

حضرت انس سے راوی ہیں کہ مومنین نے

اپنے پروردگار کو دیکھا پس اُن سے اس امر کا عہد لیا گیا

الیہ فی جمعۃ وتراہ المومنات یوم  
 الفطر و یوم الفطر گفتم من و توفیق از خدا است  
 کہ نسا و عوم مومنین اخل اند چنانکہ ملائکہ و جن پس بہ  
 و اخل این بشارت باشند غایت آنکہ تواند کہ این کرامت  
 مخصوص آ میان باشد و جن و ملائکہ را نبود اگر دلیلی  
 بر این بگذرد فلا حد و در فیہ و لیکن اخراج نسا  
 جائز نباشد چگونہ تجویز توان کرد کہ فاطمہ زہرا و خدیجہ کبریہ  
 و عائشہ صدیقہ و دیگر نساء اہل بیت رسول اللہ صلیع  
 و مریم و آسیہ کہ سادات نساء عالم اند و کامل زودعا  
 اند از بسیار مردمان از دیدار حق تعالی ممنوع و محجوب باشند  
 یا از عوام مردمان درین نعمت کرامت کمتر باشند بلکہ  
 ایشانرا از عوم مومنات کہ در احادیث توقیت ایشان  
 با عباد واقع شدہ است مخصوص و مستثنیہ دارند و حدیث  
 دارد چنانچہ سیوطی خود نیز بدان اشارت کردہ است و آنکہ  
 گویند نسا مقصورہ اند خیام باشند سخن ضعیف است  
 چہ در آنجا خیام حجاب نبود چنانکہ بیوت دنیا و درو و صغیر  
 جمع مکر و سیراہ المومنین و انکم مستورون  
 سربکم بطریق تغلیب ائع است و اند علم و نیز سیوطی  
 گفتہ کہ این تخصیصات تفصیل در رویت بعد از دخول  
 بہشت است الا در موقف مخصوص بکس نبود بلکہ کافرا  
 و منافقان را نیز بود لیکن بصفہ قمر و جلال و کفای

کہ وہ اسکو ہر جمع کے دن اور مومنات اسکو ایام  
 عید میں دیکھیں گے۔ توفیق خدا سیرایہ قول ہو کہ ملائکہ  
 اور جن کی طرح عورتیں ہی عوام مومنین میں داخل ہیں  
 تو سب اس بشارت میں داخل ہیں انتہایہ ہو سکتی ہو  
 کہ یہ کرامت آدمیوں کے ساتھ خاص ہو جن و ملائکہ کے  
 لئے نہ ہو اگر کوئی دلیل اس پر گذرے تو کچھ دشوار نہیں بلکہ  
 عورتوں کو اس کرامت سے خارج کر دینا جائز نہیں کیسے  
 ہو سکتا ہو کہ حضرت خدیجہ کبریہ و حضرت عائشہ  
 و حضرت فاطمہ زہرا اور باقی آنحضرت صلیع کی بیہان  
 اور حضرت مریم و آسیہ جو تمام عالم کی عورتوں کو داخل  
 اور بہت آدمیوں سے کامل ہیں خدا کے دیدار سے محروم  
 و محجوب ہیں و در اس نعمت کرامت میں عالم و مومنین  
 جائز ہیں بلکہ یہ عام مومنات سے مخصوص و مستثنیہ ہیں کیسے  
 سیوطی نے خود ہی اسکی طرف اشارہ کیا ہو اور یہ جو  
 کہتے ہیں کہ عورتیں غیموں میں مستور ہونگی یہ قول ضعیف  
 اسلئے کہ وہاں کے غیموں دنیا کا گہر و تاریکی طرح جانبہ کا۔  
 اور دونوں میں جو صیغہ جمع مکر و سیراہ المومنین اور  
 انکم مستورون دیکھو بطریق غلبہ ظاہر ہو و اند علم او  
 سیوطی نے یہ بھی لکھا ہو کہ یہ تخصیصات تفصیل رویت میں  
 بعد از دخول بہشت میں و نہ نہ موقع میں رویت کی ہو  
 نہ ہو بلکہ کفار و منافقین کو بھی ہوگی لیکن انکو بصفت قمر و جلال

بعد از آن محبوب شوند تا حسرت عذاب نیاده شود و الله  
 اعلم و در روایت موسی جان در مقام نیز خلاف است و  
 صحیح جواز است از سلف نقل آن بسیار آمده از امام  
 احمد منقول است که گفت رب العزت را در خواب دیدم  
 پرسیدم که یا رب فضل عبادت و اقرب طرق بخت  
 چیست فرمود تلاوت قرآن مجید و از امام اعظم نقل  
 است که صد بار رب العزت را بخواب دیده ابن سیرین  
 که از کاتبان بعین قدوه علی تعبیر خواب است میگوید  
 که هر که پروردگار را در خواب دید و بهشت در آید  
 و از عزم و اندوه نجات یابد و این حقیقت مشاهدی است  
 نه روایت بصری و اگر به بصر نرسد مثلاً از روی دیدن باشد  
 و حق تعالی را مثل نیست لیکن مثال هست مثل دیگر است  
 و مثال دیگر مثل مساوی در جمیع صفات را گویند و در  
 مثال مساوات در جمیع صفات شرط نیست مثلاً  
 با آفتاب در جمیع صفات مثل نیست و با وجود آن آفتاب  
 مثال عقل می آید زیرا نسبت آنکه چنانکه محسوسات  
 بنوع آفتاب از انکشاف مقولات به عقل بود و این مقدار  
 مناسب است و مثال بودن کفایت کند چنانکه با شاه  
 تمثیل با آفتاب کند و وزیر را بهاء کند اگر چه آفتاب  
 بخواب بیند تعبیرش آن بود که با شاه را در یاد اگر  
 ماه را بیند تعبیرش دریافت وزیر باشد حق سبحانه

او به پیر محبوب بود چنانکه تا که حسرت و عذاب صاحب  
 و الله اعلم و در خواب بین حق سبحانه کی رویت که متعلق  
 بهی خلاف بود لیکن اسکا جواب صحیح بود که در کتب  
 یہ بات بہت منقول ہو امام احمد سے نقل ہو انہوں نے  
 فرمایا کہ میں نے حضرت رب العزت کو خواب میں دیکھا تو پوچھا  
 کہ تیرے نزدیک فضل عبادت اور نہایت قرب  
 راستہ کیا ہے ارشاد ہوا کہ تلاوت قرآن مجید حضرت امام  
 اعظم سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں حضرت حق تعالیٰ سے  
 خواب میں دیکھا ابن سیرین مشہور تعبیر خود الی بابی  
 کہ جسے پروردگار کو خواب میں دیکھا بہشت میں آوے گا  
 نجات یابنکا اور یہ حقیقت مشاہدہ قلبی ہے نہ روایت بصری  
 اور اگر بصری ہو کہ میں تو انکی مثال و کمین گئی تنگی مثل  
 نہیں ہے لیکن مثال ہے مثل او چہ ہو اور مثال او چہ مثل  
 کل صفات میں مساوی ہو نیکی و کرم و اور مثال میں کل  
 صفات میں مساوات ہونا شرط نہیں مثلاً عقل کل صفات  
 آفتاب کو مثل نہیں ہے پر عقل کی مثال آفتاب ہے مثال  
 دیرین کہ جس طرح محسوسات کا انکشاف با آفتاب ہوتا ہے  
 اس طرح مقولات کا انکشاف نور عقل سے اس قدر مناسب  
 مثال کہ کوئی فی جہت یا شاہ کی مثل آفتاب وزیر کی بہت مناسب  
 اگر کوئی شخص آفتاب میں کی تو انکی تعبیر یہ ہوگی کہ با شاہ  
 پای اور اگر آفتاب کی تو انکی تعبیر یہ ہوگی یا حق سبحانه

تعالیٰ فرمودہ مثل فودہ مشکوٰۃ فیہا مصباح  
 المصباح فی نزاجاجہ وودو تعالیٰ منزہ است کہ  
 مصباح وزجاجہ و مشکوٰۃ و شجرہ وزیت مثل وودو  
 و قرآن را جمل تمثیل کردہ شک نیست کہ جمل مثل قرآن  
 نیست بلکہ شائے ازوست و عالم منام عالم مثل  
 است و کیفیت رویت پیغمبر نیز بہرین طریق بود و تمام  
 تحقیق این کلام از بعضے رسائل امام حجۃ الاسلام بایند  
 و العبد الموفق و در جواز رویت شہانہ تعالیٰ و دنیا بہر  
 در بہرہ و و قول مذکور است و ابوالقاسم قشیری صاحب  
 رہما فرمودہ است کہ قول صحیح عدم جواز است این  
 سخن در جواز امکان اوست ولیکن عدم وقوع تحقیق  
 آن مرغیہ بخضرت ادرشہب معراج متفق علیہ است  
 اجماع محدثین و فقہا و متکلمین و مشائخ طریقت است کہ  
 اولیاً حاصل نیست و تعرف میگوید کہ پیچ یکے از مشائخ  
 مذکور کہ او علمائے آن کردہ باشند و از پیچ یکے حکایت  
 بصحت رسیدہ مگر طائفہ مجاہدین کہ ایشانرا کہ نہ نشناختند  
 و مشائخ اتفاق دارند بر تفصیل مدعی و تکذیب او  
 و گفته کہ ادعائے آن علامت عدم معرفت  
 حق است و ہر کہ این دعویٰ کند بہ حقیقت خدا  
 را نشناختہ باشد و شیخ علاء الدین قونوی در شرح  
 تفسیر میگوید کہ اگر از کسی متبر نقل آن بصحت رسید

فرمایا کہ اسکے نور کی مثال مثل طاق کے ہے کہ سین  
 چرخ ہو اور چرخ شیشہ میں حالانکہ وہ اس منفرکہ  
 کہ مصباح و زجاجہ و مشکوٰۃ و شجرہ وزیت اسکو مثل ہو  
 اسطرح قرآن شریف کی تمثیل جمل یعنی رتبی سہی  
 حالانکہ رتبی مثل قرآن نہیں بلکہ اسکی ایک مثال ہوا و عالم  
 خواب عالم مثال ہوا و رویت پیغمبر صلعم کی کیفیت بھی  
 اسطرح ہوگی اس کلام کی پوری تحقیق بعض رسائل امام  
 حجۃ الاسلام میں یکجا چاہیو اب یہ امر کہ حق سبحانہ کا ذکر  
 انہیں آنکھوں سے دنیا میں ہو سکتا ہی نہیں سین دو  
 قول بہین است و ابوالقاسم قشیری صاحب فرمودہ  
 کے نزدیک قول صحیح عدم جواز ہوا و یہ بات اسکو جواز  
 امکان میں ہی لیکن اسکا عدم وقوع کسی کے لئے سوائے  
 آنحضرت صلعم کہ شب معراج میں متفق علیہ ہوا و متکلمین  
 و محدثین و فقہا و مشائخ طریقت کا اس پر اتفاق ہو کہ  
 اولیاً اسکو یہ بات حاصل نہیں تعرف میں ہو کہ پہلے  
 مشائخ سے سیکو اس بات کا دعویٰ کرتے نہیں مٹا اور نہ کسی  
 ایسی حکایت حدیث کو پہنچی مگر جاہل گروہ جنکو کوئی علم نہیں  
 جانتا اور مشائخ ایسے مدعی کی تفصیل و تکذیب برتتے ہیں  
 اور کہتے ہیں کہ ایسا دعویٰ دلیل عدم معرفت حق ہوا  
 کہ یہ وہ حقیقتاً خدا تھا اس نہیں شیخ علاء الدین قونوی  
 شرح تعرف میں لکھتے ہیں کہ اگر کسی مہر بزرگ کی حکایت یہ  
 وثبوت کو پہنچے

تا و بیش باید کرد و الله اعلم و علمه اعلم۔

فصل سوم باجملہ رویت عنایت الہی است

و درود واجب نیست اجتماع شرائط و عنایت الہی

خروج این را از تحت قدرت بوجود شرائط موقوف

نذاشته لهذا چنانچه از شرائط واجب نیست چنانچه در

امور روزانہ چنانچہ پدیدہ میشود کہ گاہے عطا ہے حیثیت

خدرت میشود پس دفع کردید اعتراض معتزلہ از احتیاج

و نا انچه کہ در قرآن مجید وارد شدہ کہ لا تدس کہ

الا بصار مراد از این کفار اند و قطع نظر ازین میتوان

توانشکی تاویل کرنا چاہئے۔ و الله اعلم و علمه اعلم۔

مقتصری فصل باجملہ رویت عنایت الہی

جسین اجتماع شرائط واجب نہیں اور نہ عنایت الہی شرط

کے وجود پر موقوف ہے لهذا اسکے لئے کوئی شرط قرار

نہیں جیسا کہ روزانہ کے امور میں دیکھا جاتا ہے

کہی عطا بلا حیثیت و خدمت بھی ہوتی ہے پس

اعتراض معتزلہ جو عقلی ہے دفع ہو گیا۔ اب یہ جو

قرآن شریف میں ہے کہ اسکا ادراک بصارتین نہیں

کر سکتیں ان ابصار ہی بصارتین ہیں و اگر یہی ہو

لے جانا چاہئے کہ یہ کل بحث مشاہدہ ذات بلا حجاب کے بارہ میں ہر درجہ تجلی حق مظاہرین آیات و احادیث

تقلید ثابت ہو اور انبیا علیہم السلام و اولیاء کرام کو برابر اس سے حصہ حاصل ہوا اور ہوتا رہتا ہے جیسا کہ کلام مجید

میں ہے کہ ہم نے درخت سے توڑے کو آواز دی کہ اے انا اللہ لا الہ الا انا اور یہی تجلی مظاہرین حضرات صوفیہ

کے مشہور مسئلہ توحید و جود کی روح ہے کیونکہ موجودیت ہشیار عالم کی حقیقتاً غیر ہے کہ نہیں کہ حضرت حق نے

مطابق استعداد اعیان ثابتہ نے اعلم کے تجلی نگاہی نے اخراج فرمائی ہے اور اس تجلی ذاتی سے ہر ذرہ اپنے

شاہدین انا و لا فخری کا دم مار رہا ہے پس کوئی شخص کسی چیز کو عالم میں نہیں دیکھتا ہے مگر یہ کہ ذات حق بقدر

استعداد اس شاہد کے مشاہدہ میں آتی ہے اور یہ منافی آئیہ کہ یہ لا تدس کہ الا بصار و دھونیدر

الا بصار کے نہیں کیونکہ مسئلہ وحدت الوجود کی رو سے رائی اور مری و رویت تینوں چیزیں

ایک ہیں اور یہی فردیت حضرت وجود کی ہے پس دیکھنے بحیثیت رائی ہونے کے شے مری سے

افوق ہو جاتا ہے۔ لهذا ذات باوجود تجلی نے عالم کے من حیث الذات رویت سے ناوار کر

کیونکہ رویت ایک صفت ہے نہ کہ ذات لیکن ذات کو صفت کے ساتھ ایک ایسی نسبت ذاتی ہے

کہ کسی صفت کا وجود و ظہور بلا ذات کے ممکن نہیں اور وجود من حیث الوجود ذات کا وجود ہے پس

یہ کہنا کہ ذات دیکھی نہیں جاسکتی اور یہ کہنا کہ بجز ذات کے کوئی شے مشاہد میں نہیں آتی ان دونوں

ایک معنی ہیں کیونکہ مدرک باوجود اپنے ادراک اور شے مدرک دونوں کے عین ہونے کے نفس

ذات میں دونوں سے ماوراء رہتا ہے خصوصاً جبکہ اپنا ادراک آپ گریسے پس یہ کل بیانات مذکورہ

کتاب حضرت محمد شین وغیرہم کے رویت ذات من حیث الذات سے متعلق ہیں نہ رویت ذات نے

الصفات و تعلقیات سے اور یہی حق ذات میں تجلی ممنوع ہونے کے ہیں کہ مشاہد العین نے العین میں وجود

حیثیت کی رویت کی گنجائش نہیں۔ و هذا لا یخفی علی من اراد قلب سلیم ۱۲ ترجمہ



که معنی آیت چنین بودند که لا یدرکه الا بصار علی وجه الاحاطة بجموع انب الی فی عموم  
الاحوال والاوقات پس این آیت مفید عموم  
نفی است نه نفی عام وادراک مطلق و یاد دارم که  
که حضرت استاد بی شکام قرأت شرح عقائد در  
اشناحی این بیان ارشاد فرموده بودند که در آیه کریمه  
معنی اول بنظر تحقیق تحقیق و غیر تاویل اند پس دفع کبر  
اعراض متکرره از نقیبات نیز و اما هر چند که قوم موافق  
بسوال رویت پیش آمد آن بوجه عقاد و تعسف  
بود و طلب شان نه آنکه رویت فی ذاتها منع  
ورنه موافق ضرور منع میفرمود و خود چرطالب متنع  
میشد و عدم منع موافق اشعر است بآنکه رویت  
بحد ممکن است و انبیاست اختلاف برویت  
حضرت صلعم عا نشه صدیق میفرمایند هر که گوید که  
حضرت خدا را دید دروغ گفت و دلیل بر آن زمین  
آیت لا یدرکه الا بصار را و اکثر صحابه بخار  
این دلیل اند و مقرر است که تو لیکه در آن صحابه  
مختلف بودند آن قول قابل حجت نیست امام نووی  
از قول ابن جریر میفرماید که گفت عا نشه نفی رویت  
از حدیث مرفوع نه کرده اگر حدیثی مرفوع است  
معلوم میشد البته بیان واقعی میفرمودند و در تفسیر

که اس آیت که معنی سطح چون که اسکا و دراک بشمار  
سطح نیز همین که سکنین سطح عام حالات اوقات  
مین اس چیز که و لیکه اسکا احاطه کرستی مین تو به آیت  
عموم نفی که مفید نه نفی عام وادراک مطلق که محکوم  
که میر و حضرت استاد نے شرح عقائد پڑتے وقت  
اس بیان کو شامین مجسم فرمایا تھا کہ آیت کریمہ بنظر  
تحقیق معنی اول تحقیق و غیر تاویل ہیں پس اعتراض متکرر  
نقیبات دفع ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو سوال فرمایا  
مین جو کہ پیش آیا وہ سبب طلب مین سخن کرنا کہ  
رویت فی ذاتها منع تھی اگر ایسا ہوتا تو حضرت موسیٰ  
ضرور منع فرماتے اور خود ایسی محتج چیز کا طالب ہوتے  
حضرت موسیٰ کا منع نہ کرنا خود اسکا شمر ہو کہ رویت بحسب  
ممكن ہوا و ہر بین آنحضرت صلعم کی رویت میں اختلاف  
حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جو شخص یہ کہو کہ آنحضرت  
صلعم نے خدا کو دیکھا اُس نے جھوٹ کہا اور وہ اسی آیت  
لا یدرکہ الا بصار کو دلیل مین پیش کرتی ہیں و اگر صحابہ  
اس دلیل کو مخالف ہیں اور یہ مقرر ہو کہ جس قول میں صحابہ  
مختلف ہیں وہ قوال علی حجت نہیں امام نووی سے قول  
ابن جریر فرماتے ہیں کہ قول حضرت عائشہ نفی رویت  
از حدیث مرفوع سے نہیں کی اگر کوئی حدیث مرفوع  
معلوم ہوتی تو ضرور یہ بیان فرماتین تفسیر شامین

کہ روایت نفی اور اک است نه نفی رویت مخفی اور اک  
 روایت شدن بر جوانب حد و شے مرئی است  
 رویت دریافت کردن شے است به بصیرت  
 نفی اور اک نفی رویت لازم نموده و مراد از ابصار  
 ابصار کفار نه چنانکه از استاد بالا نقل کردم اس  
 ابن عباس حسن و عکرمه معنی است نه قائل اند که  
 آنحضرت بچشم خود خدا را دید چنانچه ترمذی از عکرمه  
 روایت میکند که گفت ابن عباس دید آنحضرت پروردگار  
 خود را بچشم سر من گفته فرستادم کہ میں حق کا لکھ  
 الا بصار چہ فرمود ابن عباس گفت کہ انور  
 بر فہم تو این آنوقت فرمود کہ حضرت حق بنور  
 تجلی فرماید و ابن عباس گفت فرستاد  
 کہ آنحضرت بت خود را در معراج دید یا نہ گفت  
 ابن عباس کہ آری و بعد از ان ابن عباس گفت  
 کہ حق خلعت ابرہیم را داد و کلام موسی را رویت  
 محمد صلعم را کہ ان فی المعالم و ابی ذر روایت میکند  
 کہ پر سیدم از رسول اللہ کہ آیا دیدی پروردگار  
 خود را فرمود کہ یکبار لا ریب یدم اور کہ ملاحظہ کن  
 شدم و مردی از امام احمد گفت کہ عائشہ میفرماید  
 کہ کہ گفت آنحضرت رب خود را دید آخر اگر خدا  
 پس این کلام چگونه دفع کردہ شود امام فرمود  
 کہ آیت میں نفی اور اک ہونہ نفی رویت اور اک کے  
 معنی یہ ہیں کہ شے مرئی کہ حد و جوانب سے واقف ہو  
 رویت کہتی ہیں کسی شے کے بصیرت سے دریافت کر لیں  
 نفی اور اک نفی رویت لازم نہیں آتی اور ابصار سے  
 ابصار کفار مراد ہیں جیسا کہ منور استاد سے نقل کیا  
 حضرت انس ابن عباس حسن و عکرمہ رضوان اللہ علیہما  
 قائل ہیں کہ آنحضرت صلعم نے اپنی آنکھ سے خدا کو دیکھا  
 چنانچہ ترمذی نے عکرمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت  
 ابن عباس نے کہا کہ آنحضرت صلعم فرماؤ پروردگار  
 بچشم سر من کیا ہے یہ یہاں تو ان کے پاس کہلا بھیجا کہ پروردگار  
 تعالیٰ کا لکھ لا الا بصار کیوں فرمایا حضرت ابراہیم  
 نے کہا کہ تمہاری سمجھ پر فوس یہ ارشاد اس وقت کی ہے جب  
 حضرت حق بنور ذات تجلی فرمایا حضرت ابن عمر حضرت  
 ابن عباس پر چہ پہنچا کہ آنحضرت معراج میں اپنی پروردگار  
 دیکھا تھا یا نہیں انہوں نے کہا کہ ہاں پر کہما کہ حق فرخلت  
 ابراہیم کو اور کلام موسیٰ کو اور رویت محمد صلعم کو عطا کی  
 چہا کہ عالم میں اور ابی ذر مروی ہے کہ انہوں نے چہا  
 کہ یا رسول اللہ کیا آپ پروردگار کو دیکھا فرمایا یا نہیں کیا  
 میں نے کہا اور اس نے مجھے کہلا یا مردی نے حضرت امام  
 کہما کہ حضرت عائشہ فرمایا کہ جس نے یہ کہا کہ آنحضرت نے پروردگار  
 کو دیکھا ہے یا نہیں کیا تو یہ قول کیسے دفع ہو سکتا ہے یا امام فرمایا

از قول نبوی که سائیت دینی و قول نبوی بالاتر است  
 از قول عائشه که لای الموهب و دشمنی قاضی عیاض  
 است که نقاش از امام احمد حکایت میکند که امام غیر  
 که من برعائنه حدیث ابن عباس میگردد که حضرت صلعم  
 خدا را چشمم دیده است این کلام را چندان تکرار فرمود  
 که زبان او خاموش شد و از امام ابو الحسن اشعری امام  
 حسن بصری مروی است که قسم خورده گفت که آنحضرت  
 پروردگار خود را دیده است و اکثر صحابه بر همین اتفاق اند  
 و همین مذہب عروه بن زبیر و کعب جبار و زهری  
 و تمام صحابه و تابعین متبع تابعین است و منوان  
 علیم جمعین و مسلم ابو العالیه و از ابن عباس نقل  
 ما کذب الا هذا ما را می نقل میکند که آنحضرت  
 حق را دو بار بدید و دل بهم دید و طبرانی میگوید که یکبار  
 از دیده دل و بار دوم از دیده مشرقا فتم و همچنین اختلاف  
 است در معراج خواب یا بیداری بعضی در بیداری  
 بروح و جسد قائل اند و بعضی در خواب صرف بروح  
 اما آنانکه در خواب میگویند دلیل بر آنند بقول عائشه  
 ما فقدت جسد رسول الله جوش آنیکه  
 این قول قابل استدلال نیست چرا که قصه معراج  
 بروح و جسد و بیداری بروایت صحیح قبل سیرت ابو  
 و حضرت عائشه را هم بسترى در مدینه منوره نصیب  
 که خود آنحضرت صلعم کے اس ارشاد سے کہ میں نے اپنے پروردگار کو  
 دیکھا اور آپ کا قول قول عائشہ سے بالاتر ہے چنانکہ وہ فرماتی ہیں  
 میں نے پروردگار کو قاضی عیاض میں نے دیکھا تھا کہ نقاش حضرت  
 امام احمد سے حکایت کرتے ہیں کہ آنہوں نے فرمایا کہ میں نے  
 ابن عباس کی حدیث دیکھی کہ کہتا ہوں کہ آنحضرت صلعم  
 خدا کو چشم سے دیکھا ہے اور اس بات کی ہر قدر تکرار فرمائی  
 کہ کہتے تھے کہ تک کہ امام ابو الحسن اشعری امام حسن بصری  
 مروی ہو کہ ان دونوں نے قسم کھا کر کہا کہ آنحضرت نے اپنے  
 پروردگار کو دیکھا ہے اور اکثر صحابہ اسی متفق ہیں و زہری  
 عروہ بن زبیر و کعب جبار و زہری اور تمام صحابہ  
 و متبع تابعین کا یہ مسلم ابو العالیہ و از ابن عباس  
 آئیہ ما کذب الا هذا کی تفسیر میں نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت  
 صلعم نے دیدہ دل سے ہی دو بار حق تعالیٰ کو دیکھا ہے  
 او طبرانی کے نزدیک یکبار دیدہ دل اور دوسری بار بیداری  
 سے دیکھا ہے۔ اس طرح معراج کے متعلق بھی اختلاف ہے  
 کہ بیداری میں ہو یا خواب میں بعض بیداری میں روح و جسد  
 ساتھ قائل ہیں اور بعض خواب میں صرف روحی معراج کہتے ہیں  
 جو لوگ معراج خوابی کو قائل ہیں وہ حضرت عائشہ کا قول نقل کرتے ہیں  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس جاتے ہوئے دیکھا تھا کہ  
 نہیں دیکھا تھا کہ معراج روحی و جسدی بیداری میں ہو یا خواب میں  
 واقع ہوا اور حضرت عائشہ کو ہم بسترى در مدینه منوره نصیب

شاید معراج روحی ہم در مدینہ بحالت خواب بودہ باشد  
 کہ ایشان حکایت از آن میکنند و در اسے این روایت  
 عائشہ غالب نہیں تو اندشند بروایت آنہا کہ این طبع  
 دیدہ اند و بطریق مشاہدہ بیان کردہ اند کذا فی مالک  
 و در شرح صحاح است کہ والمعنی ما فقہ جسدہ  
 عن الروح بل کان معہ روحہ و جواب قول  
 الشیخ کہ مقوی قول قائلین معراج روحیت متنا  
 ظا ہرست کہ انس شاہدہ معراج نکرد و نہ از حضرت  
 شفقت چہ معراج قبل ہجرت بود و انس بشرف  
 خدمت حضرت بعد ہجرت مشرف شدہ اند بعضی  
 دلیل معراج خوابی آیہ کریمہ سے آرند و ما جعلنا  
 الروح بالی الی اریناک الافقۃ للناس و این  
 آیہ در حال معراج نازل شدہ شیخ بدلیلین زکری  
 از جریری و امام مالک نقل میکنند کہ روایا بعضی بیان  
 چشم نمویاد جواب اینکه این حجت نامتام است چہ کہ  
 بعضی روایت بعد ہم آمدہ است چنانکہ قریب قولی  
 فی رسالۃ المعراجیۃ للرازی ان الرویا  
 ہی الرویہ یقال لہا بطریق روایۃ و روایا و اذا  
 کان الرویا و الرویۃ واحد فی المعنی  
 فلا ینبغی للخصم فیہ حجة بل نقول ہذا  
 ممکن ہو کہ معراج روحی مدینہ میں ہی خواب میں ہوئی ہو  
 جسکی وہ حکایت کرتی ہیں علاوہ اسکے حضرت عائشہ  
 کی روایت اُن کو کون کی روایت پر نہیں یہ معاملہ  
 دیکھا اور بطریق مشاہدہ بیان کیا جو غالب نہیں ہو سکتی  
 کذا فی الدرر شرح عقائد میں ہو کہ افد معنی یہ ہیں کہ کچھ  
 جسم روح سے جدا نہیں ہوا بلکہ کچھ روح کے ساتھ تھا اور  
 جواب قول انس کہ مقوی قول قائلین معراج روحی ہو  
 صاف ظاہر ہو کہ انس شاہدہ معراج نہیں کیا اور نہ  
 آنحضرت صلعم سے نہ کیونکہ معراج قبل ہجرت ہوئی تھی  
 اور انس آنحضرت کی شرف خدمت سے بعد ہجرت شرف  
 ہوئی ہیں اور بعض معراج خوابی کی دلیل اس آیت کا تھیں  
 کہ ما جعلنا الروح بالی الی الی الخ اور یہ آیت حال معراج  
 میں نازل ہوئی شیخ بدلیلین زکری جریری امام مالک سے  
 نقل کرتے ہیں کہ روایا آنکہ سے دیکھنے کے معنی میں نہیں  
 اسکا جواب یہ ہو کہ یہ حجت نامتام ہو کیونکہ روایا روایت  
 ہو کہ معنی میں ہی آیا جو طرح قریب و قریب رسالہ  
 امام رازی میں ہو کہ روایا مذکور روایت کیا جاتا ہے برای  
 بیرونی روایۃ و روایا واجب روایا اور روایت ایک معنی  
 ہوے تو مخالف کے لئے اس میں محبت لائق  
 نہیں بلکہ ہم کہیں گے کہ یہ آیت قول معراج کی صحت پر  
 حجت ہے۔

الآية حجة على صحة القول بالمعراج لان هذه

تدل على ان هذه الروايات فتنه للنا

لان اليهود قد يري العرش والكعبة في الجنة

والنار في النور فكيف يبعد ذلك من

فعلنا ان الفتنة انما وقعت لانه صلعم

ادعى رويته في اليقظة بالشخص وثبت

ان هذه الآية تدل على انه صلعم ادعى

حصول هذه الحالة في اليقظة وكل ما

ادعاه فهو حق فثبت ان هذه الآية حجة

على صحة قولنا انتهى وابن عباس درين آيت

رويا تفسير بروية بصير في روضه است

بصير فتنه و آزمائش است همان موجب انكار و كفر كفا

و باعث از دوايمان مومنان ميشود و رن در خواب

مقام انكار نه خواب عادت است كه دیده ميشود و بر تقدير

تسليم اينكه رويابغني و دين در خواب است نه بصيرين

از كجا ثابت شد كه اين آيت در قصه معراج نزول يافت

چراكه اهل تحقيق نزول اين آيت را در قصه حدييه بيان كرده

و از روي آن خواب مراد ميگيرند كه آنحضرت ديد برون

كه عمره را كردم و طواف خانه كعبه بجا آوردم الى آخره

و كسانيكه ميگويند كه اين آيت از سوره مكي است و قصه

اس امر پر دلالت كرتا هو كه رويالوكون كے فتنے

هو گئی كيونكه يهودي عرش و كرسي و جنت و دوزخ

خواب ميں ديكتر تھے پس یہ امر رسول اللہ صلعم سے

كيا بعيد ہو كرتا معلوم هو كه سبب فتنه یہ هو كه

صلعم نے بحالت بیداری اپنی رويت شخصی كا دعوى

كيا اور یہ ثابت ہو كه یہ آيت اس امر پر دلالت

كرتی ہے كه رسول اللہ صلعم نے بیداری ميں اس

حالت كے حصول كا دعوى كيا اوجس چیز كا دعوى

آپ نے كيا وہ حق ہے لہذا ثابت ہو كه یہ آيت

صحیح قول پر دلالت كرتی ہو انتہی حضرت ابن عباس

اس آيت ميں رويابغني تفسير رويت بصير فرماتے ہيں

اور یہ ظاہر ہو كه برويت بصير فتنه و آزمائش كا دعوى

سبب انكار و كفر كفا اور باعث از دوايمان مومنان

ورنہ خواب ميں انكار كی وجہ نہيں كيونكه خواب عادت

ديكها جاتا اور اگر یہ ميں ان ليا جاكے ديا كر معنی خواب

ديكھنے كے ہيں نہ انكہ سے ديكھنے كے تو یہی كہا

ثابت ہو كه آيت معراج كے قصہ ميں نازل ہوئی كرتا

اہل تحقيق كہتے ہيں كہ آيت قصہ حدييه ميں نازل ہوئی اور وہ خواب

مراد ہيں جو آنحضرت صلعم نے ديكھا تا كہ ميں عمرہ وا كيا اوطاف

خانہ كعبہ يا آخر قصہ و جو كہ كرتي ہيں آيت مكي سوره كا دعوى

لہذا تردد است پس رفع تردد پیشود کہ خواب آنحضرت  
 در مکہ دیدہ باشند و ہنگام تشریف آوری بدرین  
 ہمو بخایان فرمودہ و ابو العباس قرطبی میفرماید کہ  
 از آن رویار و بہت عین است فی قصۃ نزول  
 جبویٹیل سید دلی آخر ہا وقع عاگر از رویا خوا  
 ہم مراد گرد میتواند چہ کہ ممکن است کہ آنحضرت این  
 معاملہ را در خواب ہم دیدہ باشند کہ در جنگ بدر  
 چشم ظاہر مشاہدہ فرمودہ و وجوہ معقولہ منکرین نیز  
 چند اند اول آنکہ جبثقیل است کاین الفساد پس  
 معشوش بسوی سہموات و عرش چنان معقول شود  
 جواہش اینکہ مرویست کہ آنحضرت بعد رجعت  
 چون خبر او اہل مکہ را بدان ابوہل گفت تا حال  
 میگفتی کہ جبثقیل از آسمان ہامے آید و ما تصدیق  
 نمیکردیم اکنون بہر وقت خود میگوئی و آنہم درست  
 پس چگونہ تصدیق کنیم و بہر وقت پیش صدیق کہ  
 و گفت نمیکفتم ترا کہ (معاذ اللہ) صاحب تو کاذب  
 است و نمیکفتم کہ بہر ہیز اندر زہر تلخ مانہ پذیرفتی آنکہ  
 چہ میخوانی گفت کہ قطعاً گذشت ظاہر شد ابوہریرہ  
 رسید کہ از چہ گفت کہ میگویند شب گذشتہ آسمان  
 رفتم و گردیدم در جہان و دوزخ و رجوع کردم در  
 اسلئے تردد ہوتا ہی تو وہ ہی یوں رفع ہوتا ہی کہ حضرت  
 صلعم نے خواب مکہ میں دیکھا اور مدینہ میں تشریف لاکر  
 بیان فرمایا ہوا ابو العباس قرطبی کہ تہی ہیں کہ اس قصہ  
 میں جو بدر میں نزول جبثقیل کا ہر دیا سے روایت  
 عین مراد ہی اور اگر وہ یا سے خواب ہی مراد ہیں تو  
 ہو سکتا ہی کیونکہ ممکن ہے کہ آنحضرت صلعم نے یہ معاملہ  
 خواب میں ہی دیکھا ہو جو جنگ بدر میں آنکہ بلا خطہ فرمایا  
 اور وجوہ معقولہ منکرین بھی کئی ہیں اول یہ کہ جبثقیل  
 کائن الفساد ہی اسکا صعود آسمان و عرش پر کسی چوکتا  
 موجود حادث <sup>۱۲</sup> اسکا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے جب واپس تشریف  
 لاکر یہ خبر اہل مکہ کو دی تو ابوہل نے کہا کہ اب تک تو  
 تم کہتے تھے کہ آسمان سے جبثقیل میرے پاس آئے ہیں  
 اور ہم اُسی کو نہیں مانتے تھے تو اب جو تم اپنے جانے  
 کی بابت کہہ رہے ہو اور وہ بھی ایک گہری بین کہو  
 کیسے مان لہیں سپردہ حضرت صدیق اکبر کے پاس  
 جا کر کہنی لگا کہ میں تیسے نہیں کہتا ترا (معاذ اللہ) تم سارا سچ  
 جو مانا ہو اپنے شخص سے یہ پتہ کر تھی میری نصیحت شامانی  
 اب کیا کہہ سکتی ہو اسکا جوٹ تو ظاہر ہو گیا حضرت  
 ابوہریرہ نے پوچھا کہ کس بابت جوٹ ظاہر ہوا کہنی لگا کہ  
 کہتے ہیں کہ میں شب گذشتہ آسمان پر گیا اور جنت و دوزخ کی

ساعت واحد ابو بکر رضی اللہ عنہ فرمود کہ اگر فرمودہ  
 راست است و حاشا ابو بکر صدیق ابی جبل جابل  
 تصدیق نکرده بل رسول اللہ را و برقت پیش آنحضرت  
 و ازین خبر خبر باز جست آنحضرت فرمود کہ آیا راست  
 بے کاست خواہی دانست عقل جزوی را دخل  
 نخواہی داد عرض کرد کہ چنانہ تصدیق خواہم کرد کہ  
 ہر گاہ حق تعالیٰ قادیست بر اہلباط جبریل از آسمان  
 بر زمین با اینکہ کہ اور روحانی است بیہبوط نمیتواند  
 پس اگر ترا بر آسمان برود چہ محال باشد آنحضرت  
 با ابو بکر ہمدین قیل قال بود کہ بیاور جبریل علیہ السلام  
 والذی جاء بالصدق وصدق به پس  
 جائی بالصدق آنحضرت شد والذی صدق  
 ابو بکر صدیق از ان روز صدیق نام یافت بشہ  
 دوم اینکہ انیقدر مسافت طویلہ چگونہ ممکن است کہ  
 قطع شود درین مدت قلیلہ جوشش بوجہ اینکہ اولاً  
 چنانکہ نزول جبریل از اعلیٰ السموات در زمانہ قلیلہ بعید  
 نیست مجہین صعود آنحضرت چنان بعید نمیتواند  
 ثانیاً اینکہ در علم ہند ثابث شدہ کہ نسبت قطر  
 بسوے دور ہیچو نسبت واحد است بہ ثلاثہ  
 اور ایک ساعت میں لوٹ آیا حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ اگر  
 انہوں نے یہ فرمایا ہو تو سچ ہو اور کسی طرح انہوں نے جواب  
 کہ بات نہ مانی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اور کہی  
 خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا آیا بکر کم و کاست سچ سمجھو گے اور عقل جزوی کو  
 دخل تو نہ دو گوی انہوں نے عرض کیا کہ میں تصدیق نہیں  
 نکر دوں گا حالانکہ یہ جانتا ہوں کہ خداوند تعالیٰ جبریل کو  
 آسمان سے زمین پر اتارنے میں قادیست و ہر با اینکہ کہ وہ روحانی  
 ہیں اور اتر نہیں سکتے ہیں اگر ہی انکو آسمان پر لگایا تو  
 کیا دشوار ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر سے یہ باتیں  
 کر رہے تھے کہ حضرت جبریل اتری اور یہ آیت لا کہ والذی  
 جاء بالصدق پس جائی بالصدق آنحضرت  
 ہوئی اور والذی صدق ابو بکر صدیق اسی روز  
 انکا نام صدیق ہو گیا دوسرے اشہ یہ کہ اتنی بڑی مسافت  
 ایسی کم مدت میں کیسے قطع ہوئی اسکا جواب کئی طرح ہو  
 اول یہ کہ جب طرح حضرت جبریل کا اترنا اعلیٰ سموات کم تھا  
 میں بعید نہیں اس طرح اچکا صعود کی بعید ہی نہ تھا  
 دوسرے یہ کہ علم ہند سے یہ ثابت ہو کہ قطر کی نسبت  
 دور کے ساتھ ویسی ہی کہ جیسے ایک کی نسبت تین

اور وہ شخص کہ چھائی کے ساتھ آیا اور اسکی تصدیق کی ۱۲ قطر باصطلاح علم ہند سے وہیت اس  
 خط کو کہتے ہیں جو در میان دائرہ کہینچا جائے اس طرح کہ وہ خط مرکز اور دائرہ پر گزرد کہ دائرہ کو نصف  
 نصف کر دے ۱۲ متر جسم



وبقیة پس نسبت آن نصف قطر است به نصف دو  
 و این نسبت بعینہا چنانست و فلک از اول تا آخر  
 شب میگردد به نصف در و صعود نبوی از مکہ تا مکه  
 سما باشد ثلثا نصف الدور و اقل و برین تقدیر  
 دلیل متبع للنزول و الصعود ثلثا آنکہ کرشمہ مثل  
 کرہ ارض است یکصد و شصت و سمره و این کرہ طالع  
 میشود و در زمان قلیل پس چگونہ صعود آنحضرت در زمان  
 قلیل بعید باشد را بعد از بقیہ طالعیس آوردن تخت او  
 در طرفہ العین منقول است بوجہ علم کتاب بودن مراد  
 پس آنحضرت کہ عالم قرآن مجید بود چنان ازین کم میآید  
 خامسا آنکہ حق تعالی بلیس طاقت آن داده است کہ  
 نقل میکند از مشرق و مغرب در کمتر از لمحہ بہر انحاء و سوا  
 ایشان نبوی را چہ توان کرد و گفت کہ آن خیر الخلاق  
 است - سادسا آنکہ مشہور است کہ بینندہ نمونہ قضا  
 مگر وقت خروج شعاع بصری و اتصالش بری پس  
 لازم است بر ایشان کہ بگویند کہ ہر گاہ بخشایم چشم را  
 و نیم زحل را پس برود شعاع بصر در آن لمحہ لطیف از  
 عین رای بسوی فلک زحل و زود بیاید و این متوان  
 لاجرم آنحضرت چنان نمودند در زمان قلیل بفرق سموات  
 سابق آنکہ او تعالیٰ معراج ابرہہی بیان فرمود کہ لذلک فی  
 ابراہیم ملکوت السموات و الارض پس گواہی

اورسات کے ساتھ پہلے اسکی نسبت نصف قطر و نصف  
 ساتھ اور یہ نسبت بعینہا ایسی ہی ہو اور اول سے آخر  
 آسمان بہ نصف در گھومتا ہو و صعود نبوی مکہ سے آسمان  
 کے اوپر تک نصف در کا دواکث ہو گیا کم اور اس  
 صورت میں دلیل متبع نزول و صعود کی ہوگی تیسری کہ  
 کرشمہ کرہ ارض کا کرشمہ گنا ہو اور یہ کرہ بہت ہی  
 تھوڑی مدت میں طلوع ہوتا ہو لہذا آنحضرت کا صعود  
 زمان قلیل میں کم ہو سکتا ہو چوتھی کہ قطعہ زمین  
 جو ایک لمحہ میں تخت لایکا ذکر ہو جو جہان کو حکم کتاب ہو کر  
 تو آنحضرت صلعم جو عالم قرآن مجید تھو وہ اس سرگرمی  
 ہو سکتی ہیں پانچویں یہ کہ حق تعالیٰ نے بلیس کو یہ طاقت  
 دی ہو کہ وہ گمراہ کرنے کے لئے ایک لمحہ میں مشرق سے  
 مغرب پہنچ جاتا ہو تو ہلا شان نبوی صلعم کو متعلق کیا  
 خیال کیا جاسکتا ہو جو خیر الخلاق ہو چوتھی کہ مشہور ہو کہ  
 دیکھو والا آفتاب کو ہر وقت تک نہیں دیکھتا جب تک نظر  
 اٹھائے تو کلک آفتاب بل نہیں جاتی پس انہی کہنا لازم ہو کہ جب  
 ہم آنکہ کو کلک زحل کو دیکھتے ہیں تو نظر فوراً فلک زحل تک جا کر رہا  
 آجاتی ہو اور جب یہ ہو سکتا ہو تو پھر آنحضرت صلعم آسمان سے  
 تھوڑی مدت میں پہلے کیسے زمین جاسکتے تھے ساتویں یہ کہ  
 حق تعالیٰ نے معراج ابراہیم کی متعلق فرمایا کہ اور ابراہیم  
 ابراہیم کو ملکوت آسمان و زمین دکھایا یہ جب حضرت

قوی گردانید ابراهیم را که دیدند جمیع ملکوت چرا جا بر خیزد  
 که آنحضرت را آغایه نیر و کرامت فرماید که در یکدم با باری  
 بعید تشریف بر نرسد شبهه دیگر اینکه این واقعه در روز  
 نشد جوشش آنکه شان او تعالی نیست که یفعل ما  
 یشاء و یجعله مایرید و این حالت اگر بروز  
 میشد تیز صدیق از زبانی چگونگی گشت - شبهه آخر لازم  
 می آید که در جمیع آسمان فطوری میشد جوشش آنکه مرآسمان را  
 با بها اند که گشاده میشوند باری و بند میشوند و حکمت معراج  
 آنست که روح و جسد مثل متضادین اند چه که روح سماوی  
 علوی نورانی است و بدن کیفی ظلمانی سفلی و اکثر  
 بخلق غالب است کثافت بدن و ظلمت فلاجه  
 الفیت ارحمهم فی الاجساد لیکن حضرت  
 صلعم را روح غالب بود و فلذا چون صعود کرد روح  
 تابع آن شد جسد پس باید دانست که خلق تا نرسند  
 از ثقل جسد خلاص نشوند اما محمد صلعم هم درین حیات  
 از کدورت جسد رنگاری دارد و لهذا حاصل شد  
 در دنیا آنچه دیگران را در آخرت باشد و لهذا انظر  
 ظهور حیوة کانت موتا فلذا اقال انک  
 حیت فلما کانت موتا کان شرفها عفت  
 جود الاجساد و کان نورا عصفرا و الیه

جب حضرت ابراهیم کو کل ملکوت و کینگی قوت و کینگی  
 تو کیا یہ ممکن نہیں کہ آنحضرت صلعم کو ہی ایسی ہی قوت  
 عطا فرمائی ہو جس سے آپ ایک گھڑی میں یا کین بعید  
 تشریف لگے ہوں دوسرا شبهہ یہ کہ یہ واقعہ نہ نہیں  
 کیون نہیں ہوا اسکا جواب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ کی شان  
 یہ ہے کہ جو چاہتا ہو کر تازیاد جس چیز کا ارادہ کرتا ہو اسکا  
 حکم کرتا ہو یہ واقعہ اگر دن میں ہوتا تو صدیق کی زبانی سے  
 تیز کین ہی ہوتی ایک اوشہ یہ لازم آتا ہے کہ جرم آسمان میں ہوتا ہو اسکا  
 یہ ہے کہ آسمان میں ہی دروازہ کین ہوتا ہو و بند ہوتا ہو و حکمت معراج  
 یہ ہے کہ روح و جسد مثل و متضاد ہیں کیونکہ روح سماوی علوی  
 و نورانی ہوا و بدن کیفی ظلمانی سفلی و اکثر و کثافت  
 جسم غالب است کثافت بدن و ظلمت فلاجم  
 الفیت ارحمهم فی الاجساد لیکن حضرت  
 صلعم را روح غالب بود و فلذا چون صعود کرد روح  
 تابع آن شد جسد پس باید دانست کہ خلق تا نرسند  
 از ثقل جسد خلاص نشوند اما محمد صلعم هم درین حیات  
 از کدورت جسد رنگاری دارد و لهذا حاصل شد  
 در دنیا آنچه دیگران را در آخرت باشد و لهذا انظر  
 ظهور حیوة کانت موتا فلذا اقال انک  
 حیت فلما کانت موتا کان شرفها عفت  
 جود الاجساد و کان نورا عصفرا و الیه

الأشارة بقوله اول ما خلق الله نوري  
وقال لست كالحمد كما في البيت عند ربي  
يطهني ويسقيني وتنعم عيناى ولا ينأم  
قلبي فالخاصل ان آثار الروحانية كانت  
غالبة في حقه وآثار الجسمانية مغلوبة  
فلهذا السبب حصل ذلك الاسراء هذا  
وباقى بسط اگر خواهی در رساله معراجیه امام رازی و منهاج  
العلوی الی معراج النبوی ملا علی قاری باید دید و بداند  
چهارم سلف و خلف یقین کلی دارند بر اینکه تمام سیر و عروج  
آنحضرت از ابتدا تا انتها بر روح و جسد و بیداری و خواب  
بن عباس و جابر بن عبد الله و حذیفه و عمر بن الخطاب و ابی هریرة  
و مالک بن صعصعة و ابن مسعود و غیر هم را جمیع مذنب  
است و از تابعین ضحاک و سعید بن جبیر و قتادة و سعید  
بن المسیب و حسن ابراهیم و مسروق و مجاهد و عکرمه و  
ابن جریر و غیره و از آیات قرآنی و احادیث صحیح و لیل  
می آرند از جمله آیه کریمه سبحان الذی اسبغ علیه  
السلام و اجماع است بر اینکه مراد از عبد در این آیت آنحضرت  
صلعم است و درین آیت چند وجه تفسیری اندکی آنکه دلالت  
نمیکند بر آنکه او تعالی مستحق تسبیح و تعظیم است در بودن  
اینجالت عجیبه در نقطه و چون این را صله تسبیح خود گردانند  
که سبحان الذی اسری بعبداه لا محاله این را

آپکی اس ارشاد و اشاره بر آنکه پیش از این چه کسی که  
پیدا کیا و میرا نور نهاد و فرمایا که من تمهاری طرح  
نماین چون من این پروردگار کے پاس رہتا ہوں  
جو محکو کمالات پلا تا ہوا و میری آنچنین سعی میں اور میرا قلب  
نہیں سوتا خلاصہ یہ کہ آثار روحانیت آپ پر غالب  
اور آثار جسمانیت مغلوب اسی سبب آپ کو یہ سیر حاصل ہوئی  
زیادہ تفصیل اگر منظور ہو تو رسالہ معراجیہ امام رازی و  
منہاج العلوی الی معراج النبوی ملا علی قاری و مکینا  
چاہئے چہر سلف و خلف اسکا یقین کننتی ہر کس آنحضرت  
صلعم کو ابتدا سے انتہا تک تمامی سیر و عروج روح و جسم  
بیداری میں ہو چکی حضرت بن عباس و جابر بن عبد الله  
و عمر بن الخطاب و ابی هریرة و مالک بن صعصعة و ابن مسعود  
و غیر ہم کا اور تابعین میں ضحاک و سعید بن جبیر و قتادة  
و سعید بن المسیب و حسن ابراهیم و مسروق و مجاهد و عکرمہ  
و ابن جریر و غیر ہم کا بھی مذہب ہے اور وہ آیه کریمہ  
و احادیث صحیحہ و دلیل لاتے ہیں از جمله آیه کریمہ سبحان  
الذی اسری بہ و اس پر اتفاق ہو کہ اس آیت میں عبد  
آنحضرت مراد ہیں اور اس آیت میں چند تفسیری وجہ ہیں  
اول یہ کہ جناب مبارکی مستحق تعظیم و تسبیح ہو کیونکہ یہی  
عجیب بات بیداری میں ہوئی او جب اس بات  
اپنی تسبیح کا صلہ ہوا کہ سبحان الذی لا محاله یہ سیر

مخالف عادت باید تا فعل او وال بر کمال قدرت جلالت  
باشد و حصول رویت در نوم از امور عجیبه نبوده پس  
این تسبیح چگونه بود لیکن اسرآمعه جد و شیب احدی  
فوق السموات عجیب غارق عادت است لذا استحقاق  
تسبیح بود و فوج حمله علیه دوم آنکه یهود و نصاری  
دیدند اندک جنت و نار را در نوم و مقصود از آنکه این واقعہ  
شرح تعظیم حال محمدی باشد و اذاکان کذلک متفقہ  
حمله علی النعم و قول قائل کہ سبب تعظیم آنست کہ آنحضرت  
این شب یا در نوم دین برویت مطابقت گوید این نیز از  
امور عجیبہ نبوده چنانکہ این رویا اکثرے میتوانند دید سوم  
فرمود او تعالیٰ اسرمتے بعدہ والا سرء هو ذہا  
بدان الانسان فی اللیل انما اگر مجر و نوم بودے  
اسراچہ فائدہ میداد و بعدہ خود دلیل آنست کہ مراد از  
شخص بدن باشد قال اللہ و انه لما خام عبد اللہ  
و قال فی صفة المتقين و عباد الرحمن یشقون  
علی الارض ہونا و خود حجت این معراج حدیث شہو  
است و ہوما روی معراج عن الزہری عن عروۃ  
انہ قال لما اسرے رسول اللہ اصبح فاحبنا  
فانذرتہ ناس من امن و فتنوا بہ و کذبوا  
بوسعی ابو جہل الی ابی بکر و قد سبق فیما سبق  
و لو کان الذی ذکرہ رسول اللہ مجرد النعم

مخالف عادت ہونا چاہی کہ اسکا فعل کمال قدرت  
جلالت پر دلالت کرے اور خواب میں حصول رویت  
کوئی عجیب بات نہیں لہذا وہ اس تسبیح کا سبب نہیں  
لیکن آسمانوں کی سیر ایک ہی رات میں جسم کو ساتہ یہ اعجبہ  
و غیر معمولی بات ہوا و اس سبب حق تسبیح ہو پس اسکا  
عمل اس پر واجب آیا و دوسری یہ کہ یهود و نصاریٰ نے جنت  
و دوزخ خواب میں بھی تھی اور اس سے مقصود یہ تھا کہ آنحضرت  
حال کی تعظیم اس واقعہ سے ہو جائے کہ جس سے تو اسکا خواب  
قیاس کرنا منع ہوا و یہ کہ اس سبب تعظیم یہ کہ آنحضرت  
نے ان چیزوں کو خواب میں پہنچ دیکھا جیسا کہ وہ دراصل  
سیری نزدیک ہی امر عجیب نہیں کیونکہ اسی خواب اکثر لوگ  
ہیں تیسری یہ کہ حق تعالیٰ نے اسر العبدہ فرمایا اسر کر معنی میں  
جسم انسان کو رات میں مفکر نہ کر لہذا اگر صرف خواب تا تو  
اسر کسی فائدہ ہوتا بعدہ خود اسکی دلیل یہ کہ عبد سر مر  
شخص بدن ہے۔ اسر فرمایا کہ اور شب جب بندہ خدا  
کرا ہو اور متقین کی صفت میں ارشاد ہے کہ اور جس کی بندہ  
زمین پر رہے چلتے ہیں اور خود معراج کی حجت یہ حدیث شہو  
جو معراج فرماتے ہیں اور انوکھ عہد و نقل کی ہے کہ انوکھ کہا کہ جب  
رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی صبح ہوئی تو آپ کی خبر لوگوں کو دی تو  
لوگ جواب یہ ایمان لائے تو وہ مرد مہو کر اور فساد کیا اور خیر  
جہلمائی اور ابو جہل حضرت ابو بکر کی اس دور کیا اور گذرا  
جو کہ گذرا جس امر کو رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمایا کہ اگر شخص خواب میں

لما وقعت الفتنة والامتناد والتكذيب  
 تو یہ فتنہ ارتداد و تکذیب ہوتا ہے اپنے حضرت ائستاد  
 و از حضرت استاد و سماع دارم کہ این حدیث  
 معراج جسدی قوی است و ہمیں موجب رفعت  
 شان نبوی است صلعم ورنہ در خواب بسیار اولیا  
 و دیدار آتی میسر آمد پس خفیلیت آنحضرت حاصل  
 بخود شد بگفتن و اعتقاد کردن اینکه آنحضرت بحد  
 معراج شد و خدا را باین چشم ظاهر مشاہدہ فرمود  
 فائدہ معنی آید فی فتنہ لی فکان قاب قوسین  
 اوداد فی باید دانست کہ حضرت جعفر صادق صلی  
 کہ دلی یعنی نزدیک شد آنحضرت بہ پروردگار خود  
 بے کیف فتنہ کی پس برداشت حجاب و اندر  
 حجاب رفت از ابدستور گذاشت آنجا ملک مقرب  
 گنجایش نبود و آنحضرت را باز کسے ندید و آنحضرت  
 حجاب بر نہایت از نزدیک کان بین الحجب المحجوب  
 قاب قوسین و در شرح تعرف مومنان کہ ہر گاہ  
 آنحضرت از جبریل جدا شد دیگر مفت مقام را طوف نمود  
 کہ جبریل از اول مقام آن ہم خبر نہ داشت پس معنی  
 آئیہ کہ یہ شکل اندو بعضے ارباب حال مینویسند کہ  
 مراد از توسین حاجبین اند یعنی از دو ابرو زیادہ  
 قرب شد و آئے عبارت است از سیاہی و سفید  
 تو یہ فتنہ ارتداد و تکذیب ہوتا ہے اپنے حضرت ائستاد  
 و از حضرت استاد و سماع دارم کہ این حدیث  
 معراج جسدی قوی است و ہمیں موجب رفعت  
 شان نبوی است صلعم ورنہ در خواب بسیار اولیا  
 و دیدار آتی میسر آمد پس خفیلیت آنحضرت حاصل  
 بخود شد بگفتن و اعتقاد کردن اینکه آنحضرت بحد  
 معراج شد و خدا را باین چشم ظاهر مشاہدہ فرمود  
 فائدہ معنی آید فی فتنہ لی فکان قاب قوسین  
 اوداد فی باید دانست کہ حضرت جعفر صادق صلی  
 کہ دلی یعنی نزدیک شد آنحضرت بہ پروردگار خود  
 بے کیف فتنہ کی پس برداشت حجاب و اندر  
 حجاب رفت از ابدستور گذاشت آنجا ملک مقرب  
 گنجایش نبود و آنحضرت را باز کسے ندید و آنحضرت  
 حجاب بر نہایت از نزدیک کان بین الحجب المحجوب  
 قاب قوسین و در شرح تعرف مومنان کہ ہر گاہ  
 آنحضرت از جبریل جدا شد دیگر مفت مقام را طوف نمود  
 کہ جبریل از اول مقام آن ہم خبر نہ داشت پس معنی  
 آئیہ کہ یہ شکل اندو بعضے ارباب حال مینویسند کہ  
 مراد از توسین حاجبین اند یعنی از دو ابرو زیادہ  
 قرب شد و آئے عبارت است از سیاہی و سفید

۱۲ نزدیک ہوا و راتر آہ پس پینچہ دوکان کی مسافت تک یا مس سے زیادہ نزدیک ۱۲

یعنی قرب حضرت در جناب آتی چنان بود کہ قرب  
 دو ابرو با ہم بلکہ نزدیکتر ازین ہم چنانکہ سفیدی چشم  
 با سیاہی او آمیختہ میباشد و بعضے گفته اند ترک نفسہ  
 فی السماء فتدلی وترک قلبہ فی سدرۃ  
 المنقی وترک روحہ بقاب قوسین  
 اودادی فبقی سرہ و درجہ یعنی گذاشت آنحضرت  
 نفس را بر آسمان و پیش شد و گذاشت دل مطہر را در  
 سدرۃ المنقی و گذاشت روح را بر مقام قاب قوسین  
 اودادنے و باقی ماند سر او پروردگار او و دو تفسیر  
 روایت است از ابن عباس کہ در تفسیر کریمہ مذکور  
 فرمودہ کہ فرق بود میان او و حق برابر و دوست  
 یعنی قوسین بمعنی ذراعین است و قوس را ذراع  
 ازان گویند کہ قیاس کردہ میشود بر دو مزروع نقل  
 کہ کسے از ابو الحسن نوری معنی این آیتہ پرسید فرمود  
 آنجا کہ حقیقت جبرئیلی را بار نمود بیچارہ نوری را چہ  
 حقیقت و کدام است کہ انخشاف این سر کند  
 و باز گفت دئے اعقب بعد میشود اینجا بعد کجا و قاف  
 اشارت بمقدار است و مقدار اینجا در کدام شمار  
 و تدلے در مکان میشود و آنجا مگانی و مکان عبارت  
 از زمانہ است آنجا زمان نے و قوسین کنایہ از  
 مثال است و مثال را آنجا مثال نے و او کلہ شکست

یعنی آپ کا قرب حضرت حق سے ایسا تھا جیسے او پروردگار  
 نے ہوی بلکہ اس سے ہی زیادہ نزدیک جسطرح  
 آنکھ کی سفیدی سیاہی کرلی ہوی ہوتی ہی اور بعض  
 کہتے ہیں کہ ترک نفسہ الخ یعنی آنحضرت صلعم نے  
 نفس آسمان پر چوڑا اور قلب مطہر سدرۃ المنقی  
 میں اور روح اقدس قاب قوسین اودادی میں  
 پس آپ کا سر اور پروردگار باقی رہ گیا تفسیر میں  
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے  
 اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ آپ کے اوج کے  
 درمیان دو ہاتھ کا فاصلہ تھا یعنی قوسین ذراعین  
 کے معنی میں ہوی قوس کو ذراع اسلئے کہتے ہیں کہ  
 اُس پر مزروع قیاس کیا جاتا ہو نقل ہو کہ کسی نے  
 حضرت ابو الحسن نوری سے اس آیت کے معنی پوچھے  
 انہوں نے فرمایا کہ جہاں حقیقت جبرئیلی کا نقل  
 نہیں تو بیچارے نوری کی کیا حقیقت جو اس میں  
 ظاہر کرے۔ پھر فرمایا کہ ذی بعد کہ بعد ہوتا ہو وہاں  
 بعد کماں اور قاب مقدار کا اشارہ ہو وہاں  
 مقدار کس شمار میں اور تدلے مکان میں ہوتا ہو  
 وہاں مکان نہیں اور مکان زمانہ سے عبارت ہے  
 وہاں زمانہ نہیں اور قوسین مثال کو کنایہ ہے  
 مثال کی وہاں مثال نہیں اور او کلہ شک ہے

شک آنجا بیشک معدوم وادنے مبالغہ است و ہاں شک یقینی معدوم اور ادنے دونوں کج در بیان  
 میان ہر دو یعنی نزدیک تر و آنجا نزدیک تر را نزدیک  
 این مقام از اظہار و بیان دور است و علم جمیع  
 خلایق در تفسیر این آیت معترف بقصور و حکمت در  
 ذکر تو سبین نیست کہ ہر گاہ عرب با ہم عہد بستند  
 و میخواستند کہ باز آن عہد شکن پس ہر دو گناہ  
 خود می آوردند و مادی میگردند و یک دفعہ کما نہائے  
 خود را قبضہ گرفتہ یک ساعت تیرے سے انداختند  
 تا معلوم میشد کہ این را بان کس عہد مضبوط شد  
 کہ باز از ان گشتگی تصور نے پس ازین آیت اشارت  
 است کہ حضرت باقی بقدر محبت است کہ ہر کہ  
 مقبول رسول اللہ شود مقبول اللہ تعالیٰ ہوا و داد چنانچہ  
 در کلام مجید بچند جا واقع است و بعضی میگویند کہ  
 دئے اشارت است از مقام نبوی و فدائے اشارت  
 از مقام قلب و قاب تو سبین از مقام روح و اودا  
 اشارت است از سر محمد درین چار مقام ذات دل  
 و روح و سر ہر یک بطلب خود رسیدند مثلاً  
 سطر آنحضرت بمقام خدمت و دل در مقام محبت  
 و روح در مقام قربت و سر در مقام شادمانی  
 مسئلہ دوم معرفت کمال اشیاء چگونہ است  
 از دیدن و شنیدن یا از غیر آن البواب یاد است  
 و ہاں شک یقینی معدوم وادنے مبالغہ است و ہاں شک یقینی معدوم اور ادنے دونوں کج در بیان  
 میان ہر دو یعنی نزدیک تر و آنجا نزدیک تر را نزدیک  
 این مقام از اظہار و بیان دور است و علم جمیع  
 خلایق در تفسیر این آیت معترف بقصور و حکمت در  
 ذکر تو سبین نیست کہ ہر گاہ عرب با ہم عہد بستند  
 و میخواستند کہ باز آن عہد شکن پس ہر دو گناہ  
 خود می آوردند و مادی میگردند و یک دفعہ کما نہائے  
 خود را قبضہ گرفتہ یک ساعت تیرے سے انداختند  
 تا معلوم میشد کہ این را بان کس عہد مضبوط شد  
 کہ باز از ان گشتگی تصور نے پس ازین آیت اشارت  
 است کہ حضرت باقی بقدر محبت است کہ ہر کہ  
 مقبول رسول اللہ شود مقبول اللہ تعالیٰ ہوا و داد چنانچہ  
 در کلام مجید بچند جا واقع است و بعضی میگویند کہ  
 دئے اشارت است از مقام نبوی و فدائے اشارت  
 از مقام قلب و قاب تو سبین از مقام روح و اودا  
 اشارت است از سر محمد درین چار مقام ذات دل  
 و روح و سر ہر یک بطلب خود رسیدند مثلاً  
 سطر آنحضرت بمقام خدمت و دل در مقام محبت  
 و روح در مقام قربت و سر در مقام شادمانی  
 مسئلہ دوم معرفت کمال اشیاء چگونہ است  
 از دیدن و شنیدن یا از غیر آن البواب یاد است



کہ حقیقت اشیا پیش صوفیہ یقین وجود است  
 و حضرت علم باعتبارشانے کہ آن شے منظر است  
 یا خود وجود متعین بہمان شے در جان حضرت  
 و اشیا موجودہ عبارت اند از تعینات وجود  
 باعتبار انضباط غایب وجود بہ آثار و احکام حقایق  
 ایشان یا خود وجود متعین بہین اعتبارات ہر وجہ  
 کہ حقایق ہمیشہ در باطن وجود پنهان باشند و حکام  
 و آثار ایشان در ظاہر وجود پیدا زیر کہ زوال صوری  
 علمیہ از باطن وجود محال است و الا جمل لازم  
 آید نقلی عن ذلک علو کبیرات مایم  
 وجود و اعتبارات وجود و در خارج علم عارض آثار  
 وجود و در پردہ بظلمت عدم مستوریم و ظاہر شد  
 عکس بازمرات وجود پس ہر شے بحقیقت  
 وجود یا وجود متعین است یا تعین عارض وجود  
 پس تعین صفت متعین است و صفت باعتبار  
 مفهوم اگرچہ غیر است اما باعتبار وجود عین است  
 تفاہم سبب مفهوم و اتحاد باعتبار وجود است  
 چون انقدر معلوم شد پس ہر ایک این حقایق  
 اشیا کہ ظلال صفات حق اند وجود خارج آنها  
 کہ حقیقت اشیا صوفیہ کو نزدیک حضرت علم میں وجود  
 تعین ہی باعتبار اس شان کے کہ وہ شے اس کی نظر  
 یا خود وجود حضرت علم میں اسی شے کا تعین ہی ہو  
 اور اشیا موجودہ ہر مراد تعینات وجود ہیں جنک انما  
 و احکام حقایق نے ظاہر وجود کا رنگ اختیار کیا ہوا  
 خود وجود نے ان اعتبارات کا تعین اختیار کیا ہے  
 اس طرح کہ حقایق ہمیشہ باطن وجود میں پوشیدہ ہیں  
 اور انکے آثار و احکام ظاہر وجود میں ظاہر ہوں اسکو  
 کہ باطن وجود سے صور علمیہ کا زوال محال ہے ورنہ جمل  
 لازم آتا ہی اور اس سے بزرگ ہوسے مایم وجود  
 و اعتبارات وجود و انچ پس ہر چیز حقیقتاً وجود یا  
 وجود ہی جسے تعین قبول کیا ہی یا تعین ہی وجود کو عارض  
 ہوا ہی اندر تعین متعین کی صفت ہوا و صفت باعتبار  
 مفهوم اگرچہ غیر ہے لیکن باعتبار وجود علمی عین  
 ہے جتنا مفهوم پر جائے اتنی مفارقات ہے  
 اور جتنا وجود کا اعتبار کیجئے اتنی عینیت  
 ہے۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جانا چاہی  
 کہ یہ حقایق اشیا جو صفات حق کے  
 پر تو ہیں انکا وجود خارجی

لہذا حقایق حق حقیقت و حقیقت اعتباری اصل و ماہیت ذات شے ۱۲ مرتبہ صوریہ و عینیہ جو وجود ہر دو میں  
 ہوتی ہیں کہ نام وجود ذات ۱۲ مرتبہ ہیں جو حق تعالیٰ نے تعین کیا ہے ۱۲ مرتبہ ہیں جو وجود ہر دو میں  
 اعتبارات ہیں جنک انکے وجود و عدم فی انہما میں یکساں ہے ۱۲ مرتبہ ہیں جو وجود ہر دو میں و انکے سے ظاہر ہوا

منوط بعقل اربعه است فاعلی و مودی و مادی و فانی و ظهور کمال اینها برتر مرتب آثار است و در مرتبه اثرات نیز پس معرفت این اشیا بکمال در مرتبه اجمال سالک را به تجلی ذات حق در ضمن سیر باشد بعد مشاهده کثرت در وحدت حاصل میشود و باینکه بعد مشاهده کثرت در وحدت که حاصل هونی بود معرفت به احاطه خواص و مبادی از قواعد حکمیه و کشفیه و تفصیلی حکمت و کشف که قواعد سرخوش مبادی کو احاطه اینقدر است که در چهار جهات خواص نیز داخل کرنے سے یعنی از روی حکمت خواص اشیا کا احاطہ تتیم معرفت اند و در ذہنیات صرف ذہن ہیں کرنا اور از روی کشف ہر شے کا مبادی پہچاننا کہ حضرت علیؑ مراد صوفیہ است از دریافت کما ہی اشیا و علم اسکا عین ثابت کیا ہی فرق استدر ہر کہ ہر چارہ جات مسئلہ سوم حقیقت نسبت و جدیت الحجاب (یعنی عالم فی الخاب) میں خواص ہی داخل تکمیل معرفت ہیں حقیقت وی انت کہ نفس ناطقہ در اصل فطرت ہے اور ذہنیات میں صرف ذہن دریا حقیقت اشیا و صوفیہ واقع شدہ است کہ بحالات مختلفہ منبغین میتوانند کی ہی مراد ہر تیسر مسئلہ نسبت و جدی حقیقت کیا ہے۔ چون شوق و نفرت و مخطو و رضا و خوف و رجائے جواب اسکی حقیقت یہ ہے کہ نفس ناطقہ فطرتاً ایسا واقع ہوتا ہے اور کیفیات قدسی و ملکی اند و بعضی دنی و استعداد کہ مختلف حالات رنگ قبول کر لیتا ہے جو شوق و نفرت سے یکے را استعداد دیگر حکم ثانی منطقی سے سازند و ہر در رضا و خوف و رجائے بعض کیفیتیں قدسی و ملکی ہیں اور بعض را اسباب است و مقدمات چون سالک ایسا شیطانی ایک کی استعداد دوسرے کہ بسبب مخالفت میتواند کاسبہ و مقدمات حالات اتمیہ یا ملکیہ متمسک اور ہر ایک کو اسباب مقدمات ہیں جب سالک اسباب کاسبہ نفس دے در استعداد آن قبیل قوت میگیرد و مقدمات اتمیہ یا ملکیہ متمسک ہوتا ہے تو نفس سلیطہ ادرنے مھر کے کہ در عرف ازان حسابے برگیرند استعداد سے قوت پکڑتا ہے اور ادنیٰ محرک جبکہ عرقا کچھ ہی در نفس دے تاثیر بلیغ کند و گاہے آدمی بلید شمار ہوا اس کے نفس میں بہت اثر کرتا ہے کہ کبھی آدمی متبدل

سلک کثرت در وحدت یعنی ظهور ہوا صفات در ذات ۱۲ مترجم

وساکن النفس باشد و انطباع کیفیت کو در غایت نفا  
 است در اینجا امکان ندارد پس محمل میشود بضعیف  
 که شہوت و جماع را در آن مدخل نباشد بلکه حرکت تن  
 و عبارات رنگین بیشتر تاثیر کند بقلب و سے در انقباض  
 از انس وصال بوحشت فراق و از انشراح اقبال  
 محبوب بالقباض اعراض و سے و آنچه بدین ماند یا  
 سماع شعرے رنگین مفرد و بتالیف لغات و تقاضا  
 لاسیا آنچه باستعارات عجیبه و تواریخ غریبه بدیع و است  
 شوق انگیز متجلی باشد و طنین طنبور و رباب کہ بنبر لہ  
 شرب خمیر است در ایراث شکر تا زین جلد و قافیت  
 بر نفس ناطقه کیفیت فاضل میشود بان کیفیات حس  
 بساعت تصف میشود آن بلاوت بکلی زایل میگردد  
 نیست آنچه بموہر اہل وجد بوسے راغب شدہ اند  
 لیکن آنچه شلح آزادین باب براسے ایشان ختیا  
 فرمودہ است استماع و خطاست تلاوت قرآن  
 باتدبیر معانی آن یا سوال در آیت رحمت و استعاذہ  
 در عذاب و تسبیح در صفا با جملہ جوہرین نسبت غالباً  
 مشغوف اند بسماع و وجد و اہل فناء از زمین نسبت  
 مشغوب میشود استعاذہ معارف جلیلہ کہ زبان  
 بشرح آن دانی نیست و اللہ اعلم۔  
 مسئلہ چہارم مذکبت الجواب آنکہ نشندہ  
 دست ہوتا ہی کہ کسی عمدہ کیفیت منطبع ہوتا  
 اسین دشوار ہوتا ہی ایسا شخص پاک بخت کا حسین  
 شہوت جماع کا دخل نہ ہو محمل ہوتا ہی بلکہ حرکت  
 و عبارات رنگین اس کے قلب میں زائد اثر کرتے  
 اس مقام پر وصال کی انس اور فراق کی وحشت سے  
 اور اس چاتی سے جو محبوب کے بھر بانی پیش آنے سے  
 پیدا ہوا اور اس ملال سے جو اس کی نامہربانی سے ہوا اور  
 ہی باتو سے یا کسی رنگین شعر کو سننے سے جو دلکش لغز و  
 عجیب استعارات شوق انگیز سے آد کیا جائے یا محض  
 و رباب کی آواز سے جو سکر لانے میں بمنزلہ شراب  
 و قافیت فاضل ناطقہ پر ایک کیفیت ہوتی ہے اور وہ ان  
 کیفیتوں سے گہری گہری متصف ہوتا ہی تب وہ بہترین  
 بالکل جاتا رہتا ہی وہ چیز ہے جسکی طرف تمام اہل  
 راغب ہو رہے ہیں لیکن شارع علیہ السلام اس بارہ میں  
 جو کہ ان لوگوں کے لئے تجویز فرمایا ہو وہ و خطاست  
 اور کلام مجید معانی غور کر کے پڑھنا یا آیت رحمت پر سوال  
 اور آیت عذاب پر پناہ مانگنا ہو مگر تمام اصحاب نسبت  
 سماع میں زائد منگ ہیں حضرات اہل فنا کو نسبت  
 استعاذہ معارف جلیلہ پیدا ہوتی ہی جسکی شرح میں  
 یاوری نہیں دیتی۔ واللہ اعلم۔  
 چوتھا مسئلہ مذکور کون ہے جواب خداوند چوتھا

گفتار این استفسار است و آن شدت قلت و جود  
 و هستی صرف است در مرتبه اطلاق نه آنرا شکلی است  
 و نه حد و نه حصر و با این همه ظاهر شد و تجلی فرمود در  
 تنزلات شکر کل و بهر حد و با وجود این ظهور و تجلیات غیر  
 نش از حقیقت که بر آن بود پس فی حد ذاته واحد است  
 مگر در ملا بس ظهور متعدد و متکثر شد و آن وجود حقیقت  
 جمیع موجودات است خیر یک را بخاند هستی دارد و نه نایا  
 خارج از آن خالی نیست و مراد بوجود مابہ الوجود نیست  
 یعنی تحقق و حصول که از مصدر یاء و آن وجود حقیقت  
 هرگز کسی را منکشف نشود و ادراک آن محال است عقلاً  
 و دجاً و حاسته و قیاس را نیز در آن راه نیست زیرا که این  
 حادثه اند و حادثه ادراک نمیکند مگر گنہ حادث را  
 تعالی ذاتہ و صفاتہ عن الحدوث علواً  
 کبیراً و کسی معرفت او را باعتبار گنہ و حقیقت اراده  
 و وقت خود را ضائع کرده کذا فی التختہ الملسلہ الی  
 النبی صلی علیہ و آلہ و سلم و نیز باید دانست که وجود مطلق من حیث  
 وجود واحد است من جمیع الجهات نہ خاص است و  
 نہ عام و نہ کلی و نہ جزئی و نہ جوہر نہ عرض بلکه در مرتبہ  
 کونیہ ملقب میشود بدین لباس مایع و مژوم میشود و مایع  
 و مژوم علم محمد رسول اللہ کہ آنرا حقیقت

سوال کر لئے گویا بی عطای خود یکه کو که وہ مرتبہ جلالت  
 میں وجود بحت وستی صرف ہو نہ اسکی کوئی شکل ہو اور نہ  
 ذاتہا یا اینہما اُسے مراتب تنزلات میں ظاہر ہو کر ہر  
 و ہر حد میں تجلی فرمائی اور با وجود اس ظهور و تجلیات کے  
 جیسا تھا دیسا رہا اپنی حد ذات میں واحد ہی اگر مطلقاً  
 میں متعدد و متکثر ہوا ہی وجود کل موجودات کی حقیقت  
 اور کوئی چیز خواہ وہ وجود ذہنی رکشتی ہو یا خارجی اس  
 خالی نہیں ہر اور وجود سے مابہ الوجودیت مراد ہے  
 و تحقق و حصول معنی مصدری اور وہ وجود من حیث  
 ہرگز کسی پر منکشف نہیں ہوتا اسکا ادراک عقلاً و دجاً  
 و محال ہر قیاس کا بھی وہاں دخل نہیں کیونکہ یہ  
 سب حادث ہیں اور حادث بجز گنہ حادث کو کچھ  
 ادراک نہیں کر سکتا حق تعالیٰ کی ذات و صفات  
 حدوث سے بہت برتر ہے جسے باعتبار گنہ حقیقت اسکی  
 معرفت کا ارادہ کیا اُسے اپنا وقت ضائع کیا ایسا کہ  
 تختہ ملسلہ میں جو یہ بھی جاننا چاہو کہ وجود مطلق من  
 الہویہ ہر طرح سے ایک ہی نہ خاص ہی نہ عام نہ کلی ہی  
 نہ جزئی نہ جوہر نہ عرض بلکہ مراتب کونیہ میں ان پر  
 سے ملقب اور ان لوازم سے ملزوم ہوتا ہی و اللہ اعلم  
 پانچواں مسئلہ محمد رسول اللہ جبکہ حقیقت

محمدی گویند حسیّت الچواب حقیقت محمدی نقیض  
 اول وجہیت کہ منشاء آن گشتہ وان شئت قلت  
 کہ حقیقت محمدی صورت اسم اللہ است کہ جامع جمیع  
 اسماء الہیہ است و اسم اللہ الجامع رب صورت محمدی  
 است و از ہمان اسم جامع فیض است بر جمیع اسماء  
 الہیہ لہذا ہمان حقیقت بصورت خارجیہ مربی صور عالم  
 و بباطن خود مربی باطن عالم است زیرا کہ منظر اسم عظم  
 است و باعتبار ہمین جامعیت مجمع البحرین و منظر الخاقین  
 گشتہ و مستحق خلاف حق الہیہ فهو محزن کذا الوجود  
 و مفتاح خزائن الجود و لنعم ما افاد فی القصد  
 الثانیۃ الفارضیۃ قدس اللہ سرہ ناظمہا  
 وانی وان کنت ابن آدم صودۃ فلی  
 فیہ معنی شاہد یا جوئی یعنی اگرچہ من بحسب  
 صورت حسی و بدن خضری خود پیر آدم کہ ابو البشر است  
 و اما از برائے من دروے از روئے معنی گواہی است  
 مرید بودن من و یزاد آن گواہ انتشار حقیقت آدم است  
 از حقیقت وی صلعم و انتشار صورت وجودی آدم از صورت  
 وجودی و سے علیہا الصلوٰۃ و السلام اللہم صل  
 علیہ و علی آلہ قدر حسنہ و جمالہ و ہمین سبب  
 از فضیلت ریاست مسلم بر جمیع انبیاء و مرسلین نیز کہ  
 محمدی کثر بن کیا ہی جواب حقیقت محمدی نقیض  
 اول وجہی ہی سکا منشاء حب ہی خواہیکہ کہ حقیقت محمدی  
 اسم اللہ کی صورت ہی جو کل اسماء الہیہ کا جامع ہی و  
 اسم اللہ جامع صورت محمدی کیلئے اور اسی اسم جامع  
 کل اسماء الہیہ سے فیض میں لہذا ہی حقیقت بصورت  
 خارجیہ صور عالم کی مربی اور اپنے باطن سے باطن عالم  
 مربی ہی واسلئے کہ اسم عظم کا منظر ہی اسی جامعیت کے تحت  
 سے آپ مجمع البحرین و منظر الخاقین و مستحق خلاف  
 حق الہیہ ہی لہذا آپ محزن خزانہ وجود و مقلخ خزائن  
 جود ہیں کیا خوب ناظم قصیدہ تائید فارضیہ فرمایا  
 وانی الخ  
 یعنی اگرچہ میں بحسب صورت حسی و جسم عہری  
 پیر آدم ہوں۔ مگر میرے لئے میری ابوت کا گواہ  
 معنی ان میں یہ ہے کہ حقیقت آدم کا منشاء  
 آپ ہی کی حقیقت اور انکی صورت وجودی کا  
 منشاء آپ ہی کی صورت ہے۔  
 اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ الخ  
 اس لئے آپ کل انبیاء و مرسلین  
 سے افضل اور آپ کا

مرتبہ دسے محیط جمیع مراتب انبیاء است نبوت  
و ولایت اذ منها یتفرع المراتب کما  
یتفرع من روحه الکلی الامواج هذا

والله یقول الحق وهو یتهدی السبیل  
مسئلہ ششم جبریل از کجاست الجواب  
اوداک نسبت آن تعین جبری است مابین متعینین

وہمین موجب رسالت جبریلی است پیشتر بیان  
مسئلہ ہفتم شب معراج آنحضرت را بر عرش  
یا عرش را نزد آنحضرت آوردند الجواب بر عرش

بروند زیرا کہ معاملہ واجب با خلق چون معاملہ خلقت  
بایکدیگر لہذا آنحضرت را بر عرش بروند گویند نسبت

منزلت آنحضرت آوردن عرش و بردن آنحضرت  
بالا لائے عرش ہر دو برابر اند لیکن چون در خلق رفت

ہمیں را گویند کہ کسے را از پستی بہ بلندی بردند اینکہ  
بالا را فرد ترش آرند بلکہ درین فرد تر آوردن بالا بالا

بالا ساقط و با اینہم سقوط بالا گفتن بحسب عقل اجتماع  
النفیضین است و شب معراج بالا بردن آنحضرت

از دسے صلعم و کتب صحاح حدیث مثل مسلم و بخاری  
کہ اصح الکتب بعد کتاب اللہ الباری است مرقوم

مسئلہ ہشتم آنحضرت را از خلق چرا برگزیدند  
و حبیب ساختند و نور او را بآدم نہادند و دیگران را

مرتبہ تمام انبیاء علیہم السلام مراتب نبوت و ولایت  
محیط ہو کیونکہ آپ ہی سے مراتب تک بطرح

ایکی روح کلی سے ارواح تکلیفیں - اور لہذا روح  
کتابہو اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہو -

چھٹا مسئلہ جبریل کہاں سے ہیں جواب  
جبریل تعین جبری (یعنی حقیقت محمدی) کی اس نسبت

اوداک کا نام ہی جو مابین تعین اختیار کر نیوالے اختیار  
کئے ہوئے تعین کے ہوا اور رسالت جبریلی کا انبیاء

علیہم السلام کے پاس ہی سبب ہے -  
ساتواں مسئلہ آنحضرت صلعم کو شب معراج میں

عرش پر لگیو یا عرش کو آپ کا پاس لائے جواب عرش  
لگیو کیونکہ معاملہ واجب با خلق ویسا ہی چوتھے معاملہ

خلق باہم لہذا آپ کو عرش پر لگیو گویند نسبت کی اصل متعین  
کے عرش کو لانا اور عرش پر آپ کو لیجانا دونوں برابر ہیں

مگر چونکہ خلق میں نفعت ایکو تھی وہیں کہ سیکو تھی و لیکن  
لیجائیں نہ یہ کہ بلند کو پست کردین بلکہ پست کر زمین پر

بلندی ساقط ہوئی چو ارباب وجود سقوط بلند کہنا عقلاً  
اجتماع انقیضین ہی اور شب معراج میں آنحضرت صلعم کو

عرش پر لیجانا خود آپ کے صحاح حدیث میں مثل مسلم و بخاری  
جنگی شان میں اصح الکتب بعد کتاب الباری ہی موجود و مرقوم ہے -  
اٹھواں مسئلہ آنحضرت صلعم کو چرا برگزیدند کہ حبیب یا کسی دیگر شخص کو  
را لہذا دوسرے علی بن ابی طالب

محرورم ساختند ابجواب از برای آنکه آنحضرت بود  
بودن یقین اول و جہی ہم اولی ہمانند ہم آخر ہیکل  
ہر گاہ کسی اسبق و جودی بران حضرت ثابت بود  
چہ جائے برگزیدگی کہ صفیست بعد وجود و شایستگی  
ساختن ہمان یقین جہی است کہ در حدیث قدسی آمدہ  
کنت کذا مغنیاً فاحیبت ان اعرف وجواب  
این سوال از جواب سوال دوم نیز واضح و مبہر ہن  
یشود و کلاً لا یخفی علی المتفطن لیکن چون بحث  
از ذکر مراتب و حقیقت محب سبحانی و محبوب یزدانی  
است اینجا ہم تقریرے لطیف او اگر دہ شدہ  
اعداد ذکر بخان لہ ان ذکر ہوا المسک  
ما کرد تہ بیتصووع و باز ہم سیر فیست فقول  
حضرات انبیاء مخلوق اند از اسما ذاتیہ حق و اولیا  
از اسما صفاتیہ اہل و علا و سید رسل مخلوق است  
از ذات حق و ظہور حق درو سے بالذات است  
سوئے زبوشن رفت بیک پر تو صفات بتو عین  
ذات مگر ہی در تہمی تہذا متفرد و فائق آمد از  
ہر کہ غیر اوست در تمامہ صفات و جمیع کمالات  
ہم ازین جہت دین ادنا سخ ادیان است  
عروج از فوق عرش است زیرا کہ ذات فوق  
جمیع اسما است و بوجہ ہین فردیت قطب زمین کی وجہ سے قطب الارضین

محرورم کرد یا جواب اسلئے کہ آنحضرت صلعم  
تبعین اول واجب ہونے کے سبکے اول جہی  
اور سبکے آخر ہی توجب کسیکو سبقت و جودی ہی  
آپ پر ثابت ہین تو برگزیدگی جو صفت بعد وجود  
ہے کیسے ہو سکتی ہو اور حبیب بنائے کا مشابہتی ہو  
تبعین جہی ہی صلیا کہ حدیث قدسی ہو کہ میں خزانہ پر  
تہا پریشہ اپنے پچھان جانے کو چاہا اس سوال  
جواب ہی دوم ہی سوال کے جواب کا ظاہر ہوتا ہو  
جو سجدہ دار پر مخنی ہین لیکن چونکہ بحث محب سبحانی و محبوب  
یزدانی کے ذکر مراتب سے لہذا یہاں بھی تہذیب  
ہیان کی گئی سے اعداد ذکر الخ لہ ان کا ذکر ہم بار بار  
بیان کر اسلئے کہ وہ مشک ہو جسد رگسی جائی تہ  
و کی پر ہی سیر ہین لہذا کتا ہون حضرت انبیاء  
اسما ذاتیہ حق سے اور اولیا اللہ اسما صفاتیہ حق  
آنحضرت صلعم ذات حق سے مخلوق ہین آپ مین حق  
ظہور بالذات ہو سے سوئے زمپوش رفت الخ ای سے  
آپ تمامہ صفات و جمیع کمالات مین از غیر سے کتا  
و فائق ہین اور اسی لہذا کتا دین سب دینوں کا ناسخ او  
آپ کا عروج عرش سے او پر ہوا کیونکہ  
ذات کل اسما کے مافوق سے ایسی فردیت  
کی وجہ سے قطب الارضین



و قرۃ عیون المحققین شیخ اکبر محی الدین ابن العربی	حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کتاب فصوص
در کتاب فصوص الحکم سیر مایہ فصوص حکمة	میں فرماتے ہیں کہ فصوص حکمت فردیکہ محمدیہ کے
فردیۃ فی حکمة محمدیۃ ثم قال انما	بیان میں پہنچاتے ہیں کہ آپ کی حکمت فردیہ ہی
كانت حکمة فردیۃ لانه اکمل موجود	کہ آپ اس نوع انسانی کو اکمل موجود ہیں اسی لئے
فی هذا النوع الانسانی ولهذا بدعبه	آپسے امر شروع ہوا اور آپ ہی پر ختم کیا گیا آپ
الامر وختم فكان نبیاً و آدم بین الماء	نبی جب تک تھے کہ آدم پانی اور مٹی میں تھے پھر آپ
والطين ثم كان بنشائه العنصریۃ	نشاء عنصریہ سے خاتم انبیاء ہوئے محقق فیضی
خاتم النبیین انتهى قال المحقق القیصری	شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ آپ اس نوع میں
فی شرحه انما کان اکمل موجود فی هذا	اکمل موجود تھے اسلئے کہ انبیاء علیہم السلام اس نوع
النوع لان الانبیاء صلوات اللہ علیہم	کے اکمل ہیں اور انہیں سے ہر ایک اسم کلی کا مظہر
اجمع بین اکمل هذا النوع و کل واحد	اور کل کلیات اسم جامع کے ماتحت ہیں جبکہ آپ
منہم مظهر لاسم کلی و جمیعہ کلیات	مظہر ہیں آپ اس نوع کے کامل فرد ہیں اور آپ
داخل تحت الاسم الجامع الالہی	آپ کے اکمل الافراد ہونے کے امر و جود آپ کے اچھا ہونے
الذی ہو مظهر و فهو اکمل افراد هذا	سے شروع ہوا۔ اور امر رسالت آخر
النوع و لکنہ اکمل الافراد بدعبہ	میں آپ پر ختم ہوا بلکہ آپ ہی بصورت
امر الوجود بايجاد روحہ اولاً و ختم	حضرت آدم ابستدائین ظاہر ہوئے
به الرسالۃ آخر ایل هو الذی ظہر بالصورۃ	اور آپ ہی بصورت خاقیت اس نوع
الادمیۃ فی البدیۃ و هو الذی بظہر	میں ظاہر ہوئے۔ انتہا۔
بالصورۃ الخاقیۃ فی هذا النوع	
باجمل حقیقت محمدی چون نزول کرد بوجہ کوئی	باجمل حقیقت محمدی نے جب بوجہ کوئی تنزل
بیاید بوساطت وے صلعم عقول و نفوس	فرمایا تو آپ کی وساطت سے عقول و نفوس

ولوح و قلم و عرش و کرسی و افلاک و کواکب و ارکان  
 و معادن و نباتات و حیوانات و انسان کہ نسخہ  
 جامہ صفاتی کو نیاہ است و نظم گشت بودی  
 کارخانہ وجود تیر تیبہ کہ در کلام عرفا و حکما واقع است  
 چنانچہ گفته اند کہ ترتیب وجودیت این موجودات  
 مثل ترتیب وجود اعداد است از واحد کہ این  
 موجود نیشود و مگر بود واحد و ثلاثہ موجود نیشود مگر  
 بود و اینین داربعہ مگر بود و ثلاثہ و علم ترا پس موجود  
 نیشود و پنج عدد سے مگر بعد وجود و اقبل و سے در  
 مرتبہ خود و نہ موجود انداز واحد و یا اینئمہ واحد  
 عدد نیست زیرا کہ ہر عدد کہ ضرب کردہ شود و عدد  
 از ان عدد بیرون سے آید و اگر چنین اعداد و ۴  
 ضرب کردہ شود نہ چیز سے از ان بیرون نہ آید پس  
 عقل اول کہ عبارت است از حقیقت روح محمدی  
 اصل وجود تمامہ عالم است چہ عالم امر چہ عالم خلق  
 و واضح گشت کہ اوست اول وجود و آخر آن ذات  
 خلق بقوت در بطون ذات و اسفل و اکمل خلق درجا  
 و بین درجہ موجود در جہ وسیلہ است و معنی وسیلہ  
 سببہ است پس و سے اول سببہ وجود خلق  
 بود و ابتدا و سببہ قرب ایشان خواہد بود و انتہا  
 پس حاصل گردید و اقرب معنوی و کامل گشت

ولوح و قلم و عرش و کرسی و افلاک و کواکب و ارکان  
 و معادن و نباتات و حیوانات و انسان کہ نسخہ  
 جامہ صفاتی کو نیاہ است و نظم گشت بودی  
 کارخانہ وجود تیر تیبہ کہ در کلام عرفا و حکما واقع است  
 چنانچہ گفته اند کہ ترتیب وجودیت این موجودات  
 مثل ترتیب وجود اعداد است از واحد کہ این  
 موجود نیشود و مگر بود واحد و ثلاثہ موجود نیشود مگر  
 بود و اینین داربعہ مگر بود و ثلاثہ و علم ترا پس موجود  
 نیشود و پنج عدد سے مگر بعد وجود و اقبل و سے در  
 مرتبہ خود و نہ موجود انداز واحد و یا اینئمہ واحد  
 عدد نیست زیرا کہ ہر عدد کہ ضرب کردہ شود و عدد  
 از ان عدد بیرون سے آید و اگر چنین اعداد و ۴  
 ضرب کردہ شود نہ چیز سے از ان بیرون نہ آید پس  
 عقل اول کہ عبارت است از حقیقت روح محمدی  
 اصل وجود تمامہ عالم است چہ عالم امر چہ عالم خلق  
 و واضح گشت کہ اوست اول وجود و آخر آن ذات  
 خلق بقوت در بطون ذات و اسفل و اکمل خلق درجا  
 و بین درجہ موجود در جہ وسیلہ است و معنی وسیلہ  
 سببہ است پس و سے اول سببہ وجود خلق  
 بود و ابتدا و سببہ قرب ایشان خواہد بود و انتہا  
 پس حاصل گردید و اقرب معنوی و کامل گشت

علو مکان و علو کمات و گشت اکمل عالم و صفاء  
 و حالاً و اعظم ایشان صورتاً و معنی علیہ من الصفاۃ  
 افضلہا و من النقیات انتہا و اکملہا  
 و بعد ما قبل سے تو باین جال و خوبی بر ملا  
 نترامی پڑائی بگوید انکس کہ گفت لن ترانی  
 در چہ خوش فرمودہ است امام عہد اسد یا فعی در  
 بر و سے صلعم سے یا واحد الہ ہر یا عین  
 ہو یا غیث الا نام و ہادی کل حیوان ذین  
 تقریر واضح شد کہ قابلیت و سے صلعم نسبت سائر  
 موجودات مثل قابلیت بھراست نسبت باہنار  
 و جہ اول و قطرات زیر کہ و سے صلعم متفین مخلوق  
 اول و فیض و موجود ثانی است و فیض اقدس ذاتی  
 ہو سے متوجہ است متوجہ اول و از و سے متوجہ  
 بہ بقیہ مخلوقات بر قدر تو اول ایشان فہو الکل  
 واللہ کل الکل و نیز واضح گشت کہ و سے صلعم نبی  
 الانبیاء است علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام و از نبیا  
 است اخذ میثاق از حضرات انبیاء ایمان آرد  
 ہو سے و نصرت و ہند ویرا کہ مافی قولہ تعالیٰ  
 و اذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما  
 اتیتکم من کتاب و حکمۃ نثر جاءکم  
 رسول مہدی لما معکم لتؤمنن بہ

اور علو مکان و علو کمات میں آپ کمال اور تمام  
 عالم سے و صفاء و حالاً و صورتاً و معنی اکمل و اعظم  
 تو باین جال و خوبی الخ کیا خوب حضرت امام  
 عہد اسد یا فعی نے آپ کی مدح میں فرمایا ہے کہ  
 کہ اسے یکساں سے زمانہ اور اسے ذات و وجود اور اس  
 خلق کے فرمادرس اور اسے حیرانوں کے رہنا۔  
 اس تقریر سے یہ واضح ہو گیا کہ آپ کی قابلیت بمقام  
 تمامی موجودات ویسی ہے جیسے دریا نہروں  
 اور نہروں اور قطروں کے مقابلہ میں اس لٹو  
 کہ آپ متفین و مخلوق اول و فیض جو ثانی ہیں  
 اور فیض اقدس ذاتی متوجہ اول آپ کی جانب متوجہ  
 ہوا و آپ کے ذریعہ سے سب قابلیت بقیہ مخلوقات  
 لہذا آپ کل ہیں اور حق کل الکل اور یہ ہی واضح  
 ہو گیا کہ آپ بنی الانبیاء ہیں اسی لئے حضرات انبیاء  
 علیہم السلام سے یہ عہد لیا گیا کہ آپ پر ایمان لائیں  
 اور آپ کو مدد دیں جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے۔  
 کہ اور جب اللہ نے نبیوں سے عہد لیا  
 کہ جب تم کو کتاب و حکمت دی جائے پھر تم کو  
 رسول آئے جو تصدیق کرنے والا ہو  
 تمہارے پاس کی چیزوں کا تو تم اس پر  
 ایمان لاؤ۔

ولتضرر نہ پس نبوت جمیع انبیاء علیہم السلام  
 مشروط بایمان و نصرت سید الانبیاء است صلوات  
 و سلام علیہ و از نیست کہ اُمت او خیر الامم است  
 و شہداء علیہم یوم القیامۃ قال الشارح المحقق  
 القیصری فی شرح فصوص الحکم فی الفصول  
 الشیشی و اعلم ان الانبیاء مظاهر امامت  
 اسماء الحق وھی = اخلة فی الاسم الاعظم  
 الجامع و مظهر الحقیقة المحملیة و لذلك  
 صارت اُمتہ خیر الامم و شہداء علیہم  
 یوم القیامۃ انقضاء و باید دانست کہ مقام  
 جتی اعلیٰ مقامات کمالیہ است لهذا آن سرور  
 حبیب خداوند زیراکہ وے تعین اول جتی است کہ نشاء  
 آن حبشہ و طور جمیع حقائق بواسطہ حب است  
 پس اگر روح پاک محمدی نبودے و واسطہ حبیب  
 نبودے کسے خدا را نشناختے کذا مخفیاً  
 و لولا انک ما خلقت الاخلہ لک گواہ این مدعا  
 اور اسی مدد کو تو کل انبیاء علیہم السلام کی نبوت  
 آپ پر ایمان لانے اور آپ کو مدد دینے سے  
 مشروط ہے اسی لئے آپکی اُمت خیر الامم ہے  
 اور امام سابقہ پر روز قیامت گواہ ہوگی۔  
 محقق قیصری نے شرح فصوص الحکم فی شیشی میں  
 لکھا ہے کہ انبیاء مظاهر امامت اسماء الحق ہیں اور  
 وہ امامت اسم اعظم جامع و مظهر حقیقت محمدیہ  
 میں داخل ہیں اسی لئے آپکی اُمت خیر الامم اور  
 انپر روز قیامت گواہ ہوگی۔ انتہی  
 چونکہ مقام جتی اعلیٰ ترین مقامات کمالیہ  
 اس لئے آپ کو حبیب کیا کیونکہ آپ  
 تعین اول جتی ہیں جو اس حب کا نشانہ ہو  
 اور تمام حقائق کا طور بواسطہ حب ہو اگر روح  
 مقدس محمدی مسلم نہ ہوتی اور حبیب کا واسطہ  
 در میان نہ ہوتا تو کوئی خدا کو نہ پہچانتا کنت کذا  
 اور لولا انک ما خلقت اسم مدعا پر گواہ ہیں

اور از حداد ہر چہ جزا و طعنے از  
 حق را بغیر واسطہ ذات او مجو

خیر اورے امام رسل مظهر و کون  
 او جان جسمہ عالم و حق جان جان

لے میں خزانہ پوشیدہ تھا۔ اگر تو نہ ہوتا تو میں آسمانوں کو نہ پیدا کرتا ۱۲۔ ۱۱۔ یعنی آپ بہترین خلق تار و پود  
 رسولوں کے سردار اور دونوں جان کے مظهر ہیں۔ آپ خدا سے ہیں اور آپکے سوا جو کچھ ہے وہ سب آپکے احسان سے  
 آپ تمام عالم کی جان پروردگار ہیں جان مطلق کو بغیر آپکے واسطہ کے نہ تلاش کرنا چاہئے۔ خدا نے ازل میں آئینہ وجود کے مقابل ترکی  
 حقیقت کا آئینہ پیش کیا ہے پس یہاں پر ایک لطیفہ یہ کہ جب دو آئینہ ایک دوسرے کے مقابل رکھے جاتے ہیں تو  
 ایک کا عکس دوسرے میں جو پرتا ہے وہ اظہار ہوتا ہے بعد آئینہ کریم جب میں پرتا ہوں تو یہ عالم ہوتا ہے کہ جو کچھ نقش شیکہ تر ہے  
 اور اس نکتہ کو سمجھنا چاہئے ۱۲۔ ۱۱۔ ترجمہ

حق درازل برابر آئینہ وجود آئینہ را مقابل آئینہ چون نهند از اول انچه در دوم اقتد بود نقش وجود راست نشیند باین طریق	آئینہ حقیقتش آورد و در پرو اینجا لطیفہ است اگر بشنوی سخنو گرد و دست باز این چون فترد بشناس این دقیقه مزینم بختنگلو
--	---

باجملہ باید دانست

مقصود از است دوست اگر با تمیل هر ترسہ کہ بود در امکان بر تو ختم	منظور نور دوست دگر جنگلی ظلام هر نعمتہ کہ داشت خدا شد برو تمام
--	---

فَالْعَالِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ہے کہ کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوتا جب تک اپنی جان و مال و اولاد سے زیادہ محبو دوست نہ رکھے۔ یا انہی کی کسی طلبت ہوا سنے کہ اس عالم میں کوئی چیز جان و مال و اولاد سے زیادہ محبوب نہیں اور تیرا حبیب اس سے زیادہ طلب فرماتا ہے آخر پھر ترسے لئے کیا چہوڑا۔ مجہ عاشق حیران کے طلب پر ان اوراق و لکھتہ وقت بظاہر عالم دیوانگی کو پیش انکا کیا اگر حقیقت یہ دیوانگی نہیں ہے بلکہ عشق و محبت	ہے کہ کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوتا جب تک اپنی جان و مال و اولاد سے زیادہ محبو دوست نہ رکھے۔ یا انہی کی کسی طلبت ہوا سنے کہ اس عالم میں کوئی چیز جان و مال و اولاد سے زیادہ محبوب نہیں اور تیرا حبیب اس سے زیادہ طلب فرماتا ہے آخر پھر ترسے لئے کیا چہوڑا۔ مجہ عاشق حیران کے طلب پر ان اوراق و لکھتہ وقت بظاہر عالم دیوانگی کو پیش انکا کیا اگر حقیقت یہ دیوانگی نہیں ہے بلکہ عشق و محبت
---	--

یعنی آپ کی ذات اعلیٰ مقصود ہے اور باقی جو کچھ ہے وہ آپ کے طفیل میں ہے۔ آپ کا نور منظور حقیقی ہے اس کے  
سوا اندھیرا ہی اندھیرا ہے۔ مراتب میں حرمت یہ ممکن ہو سکتا ہے وہ آپ کو حاصل علی سید و بر نعمت  
خدا کے بیان تھی وہ آپ کو ملی ۱۲

اقتضائے ہمین محبت و امداد محبت او بدرجہ کمال  
 قولاً و فعلاً و صورتاً و معاً محبوب حق گردانہ لافہ محبوب  
 و حبہ عین حبہ و فیہ قال حق من قائم  
 قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی يحببکم الله  
 نیست بسبب برگزیدگی او از ہمہ برگزیدگان و برترتیمہ  
 او حبیب اگر چه حبیب ایانی و جذب روحانی مقتضی  
 آن نیست کہ ختم کلام کنم و جز بمضمون حب سیدانام مقتضی  
 دیگر آشنائوزبان نایم سے ومن مذهبی  
 حب الرسول وآله وللمناس فیما یعشقون  
 مذهب اہلب لیکن کجا و بیان آن حقیقت کجا  
 آن عقل کجا کہ در کمال تورسد و آن روح کجا کہ در جلال  
 تورسد و گیرم کہ تو پروردہ گرفتار جلال و آن دیدہ کجا کہ  
 در جلال تورسد۔ ناگزیر ختم کلام بوسیلم کہ وصل  
 الی المقصود باشد  
 وصل حقیقت محمدیہ را در ہر دو عالم ظهوریت لایق  
 بحال آن عالم و نسبت ظهور سے در عالم اجسام مثل  
 ظهور سے در عالم ارواح زیرا کہ در عالم اجسام مثلی است  
 و مثل عالم ارواح گنجائش ندارد و ہمچنین نسبت ظهور سے  
 در عالم معنی مثل ظهور سے در عالم ارواح زیرا کہ عالم معنی  
 اسے یعنی نہ آپ کے کمال تک کوئی عقل پہنچ سکتی ہے نہ آپ کے جلال تک کوئی روح۔ فرض کیا جائے  
 کہ آپ اپنے جمال سے خود پروردہ امتدادین تو ایسی کہ ہمیں کمال جو نظارہ جمال کی تاب لاسکتیں ۱۲۔ ترجمہ

اسی محبت کا مقتضی ہر کیونکہ آپ کی محبت کامل قولاً و  
 فعلاً و صورتاً و معاً محبوب حق گردانی ہر کیونکہ  
 کہ آپ اس کے محبوب ہیں اور اس کے محبوب کی حب  
 میں اس کی حب ہی۔ اسی بارہ میں ارشاد ہر کہ کہہ دو  
 (اسے محمد) کہ اگر تم خدا کو دوست رکھو تو میری  
 متابعت کرو خدا تم کو دوست رکھے گا۔ تمام برگزیدہ  
 لوگوں سے آپ کی برگزیدگی کا سبب او حبیب کی وجہ سے  
 ہی ہے اگر چه حب ایانی و جذب روحانی اس کا مقتضی نہیں  
 کہ میں گفتگو ختم کروں یا بجز آپ کی حب کوئی دوسرا مضمون  
 پر پائیدار نہ ہوں سے ومن مذهبی اللہ اور سیدانام مقتضی  
 اور اس کی اولاد کی حب سے اور اویوں کے لئے جس چیز میں وہ  
 عشق رکھتے ہیں مذہب ہے لیکن بیان میں اور کمال اس کی  
 حقیقت کا بیان سے آن عقل کجا کہ در کمال تورسد و آن روح کجا کہ  
 ایک وصل پر جو وصل اسے المقصود ہو کلام ختم کرنا ہوں۔  
 وصل حقیقت محمدیہ کا ہر عالم میں اس کے لایق  
 ایک ظهور ہے جیسا آپ کا ظهور عالم ارواح میں ہے جیسا  
 ظهور عالم اجسام میں نہیں اس لئے کہ عالم ارواح کی طرح عالم  
 اجسام وسیع نہیں بلکہ تنگ ہے اس طرح جیسا ظهور عالم  
 معنی میں ہے جیسا ظهور عالم ارواح میں نہیں اس لئے کہ عالم

از عالم ارواح اللطیف و ادومح است بچنین نسبت  
 ظهور و سہ در ارض مثل ظهور او در آسمان و نیست ظهور  
 او در آسمان مثل ظهور او از زمین عرش و نیست ظهور او  
 از زمین عرش بچو او از فوق عرش و عند اللہ کہ نہ آنجا  
 اینست و نہ کیف پس در ہر مقام ظهور و سہ اعلیٰ  
 و اکمل و اتم و اللطیف است از مقام اول و ہر طور را  
 جدا لے و پیوستہ است بقدر محل و سہ تا آنکہ تنہا ہی شود  
 بجلی کہ استطاعت نذر و یککہ بہ بنید اوراد و سہ  
 یسبح از نبیاء و اولیاء والیہ اشارہ صلی اللہ علیہ  
 و آلہ قدر حسنہ و مکالہ لی مع اللہ و قتب  
 لا یسعی فیہ غیر ربی و فی روایۃ لی مع اللہ  
 وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی  
 مرسل فقط صرحہ المحققون هذا والله اعلم  
 الی سبیل الرشاد ومنہ المبدأ والیہ المعاد  
 و صلی اللہ علی اول خلقہ و اعظم خلفائہ  
 الذی ہو مظهر لطفہ و نور عرشہ و جعلنا  
 من احبابہ الذین لا خوف علیہم ولا هم  
 یحزنون و هو علی ما یشاء قلیب و بلا اجتناب  
 جلدی باقیانہ جواب این فقرہ کہ نور او را بآدم نہادند  
 انگویم اگر شاید مراد سائل از لفظ آدم ذات خاص  
 کہ ایک نور آدم من کیوں کہا میں کہتا ہوں کہ لفظ آدم سائل کی طرف  
 ذات خاص۔

عالم ارواح سے بہت لطیف و وسیع ہوا سبط  
 جیسا ظہور آپکا آسمان پر جیسا ظہور زمین پر نہیں اور  
 جیسا ظہور زمین عرش پر جیسا ظہور آسمان پر نہیں  
 اور جیسا ظہور فوق عرش و عند اللہ ہی جہان نہ این  
 ہے نہ کیف و جیسا ظہور زمین عرش پر نہیں ہر مقام آپکا  
 ظہور مقام اول سے اعلیٰ و اکمل و اللطیف ہی اور ظہور کے  
 لئے موافق اسکے محل کے ایک جلال سمیت ہی  
 یہاں تک کہ انتہا اس محلی پر ہے جسکے دیکھنی استطاعت  
 کسی نبی و ولی میں نہیں اسکی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 اشارہ فرمایا کہ میرے لئے اللہ کے ساتھ ایک وقت  
 جس میں ملک مقرب و نبی مرسل کی گنجائش نہیں اور  
 ایک روایت میں ہے کہ میرے لئے اللہ کے ساتھ  
 ایک وقت ہے جس میں ہر نبی پروردگار کے سب سے  
 گنجائش نہیں اسکی تصریح جو محققین سننے کی وہ بیان  
 ہوئی اور اللہ شہیک راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے اسی  
 سے ابتدا اور اسکی طرف عود ہے اور اللہ کا درود اسکا اول خلوق  
 بزرگ خلیفہ ہے جو اسکا مظهر لطف نور عرش ہے اور ہر نبی و ولی  
 و متوکلین کی ہر شکوہ کوئی خوف ہے اور اللہ کی ہر چیز میں ہر چیز  
 اس کو چاہا جاتا ہے اسکی قبولیت ہے تا دہرے اس فقرہ کا جواب  
 کہ ایک نور آدم من کیوں کہا میں کہتا ہوں کہ لفظ آدم سائل کی طرف  
 ذات خاص۔

حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام است حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام ہی تو صرحی  
البطالان و اگر آدم نوخ آدم است پس جو ایش  
اینکہ آدم منظر اتم است کہ سوائے وجوب ذاتی  
منظر جملہ اسما و صفات گردیدہ اگرچہ بالفعل ظهور  
آن صفات در بعضی سبب عوائق یافتہ نشود  
لیکن قابلیت ظهور جمیع اسما و صفات دارد و  
مشاہدہ مجمل و مفصل و ملاحظہ مفصل در مجمل افراد  
و اجتماعاً خاصہ اوست دیگر موجودات ازین قسم  
ادراک محروم اند و قابلیت آن ندارند و عالم مفصل  
انسان کبیر گویند و اول ظهور است بصورت عقل  
اول کہ اول ما خلق الله خودی اشارت  
بآنست و عالم مجمل را انسان صغیر گویند و کائناتی  
ما بینہما من المناسبتہ پس کمیت کہ محل نوبت  
آن مخزن کبر وجود و مفتاح خزائن بود بکن نشان  
حافظ شیراز گوید سہ آسمان بار امانت نتوانست  
کشیدہ قرعہ فال بنام من دیوانہ زندہ و الیہ  
الاشادۃ فی قوله تعالی انا عرضنا الامانة  
على السموات والارض والجبال فابدين  
ان یحملنہا و اشفقن منها و حملها الانسان  
انہ کان ظلوماً جهولاً عارف کمال و محقق  
عالم شاہ ولی اللہ محدث دہلوی در ہجرت فیہ

حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام ہی تو صرحی  
باطل ہی اور اگر نوع آدم مراد ہی تو اسکا جواب یہ  
کہ آدم منظر اتم ہے جو بجز وجوب ذاتی کو کل اسما  
صفات کا منظر ہی اگرچہ بالفعل بوجہ بعض عوائق  
بعض میں ان صفات کا ظہور نہ پایا جائے لیکن  
کل اسما کے ظہور کی قابلیت رکھتا ہے مجمل و مفصل  
و مفصل کو مجمل میں علیحدہ و یکجا دیکھنا اسکا خاصہ ہے  
باقی موجودات ایسی ادراک سے محروم ہیں اور اسکا  
قابلیت نہیں رکھتے۔ عالم مفصل کو انسان کبیر  
اور اسکا ظہور سب سے اول بصورت عقل اول ہے کہ  
اول جس چیز کو اللہ نے پیدا کیا وہ میرا نور ہی اسکی  
طرف اشارہ ہے۔ اور عالم مجمل کو انسان صغیر کہتے  
ان دونوں میں جو مناسبت ہو وہ پوشیدہ ہے  
پس کون ایسا ہو جس مخزن کبر وجود و مفتاح خزائن جو  
کے نور کا عقل کو زبان الغیب حافظ شیراز کہتے ہیں  
آسمان بار امانت نتوانست کشیدہ قرعہ فال بنام من دیوانہ  
میں اشارہ ہے کہ جو امانت آسمانوں اور زمینوں  
اور پہاڑوں پر عرض کی گئی اسکا اٹھانے سے  
انکار کیا اور عاجز ہوئے اور اسکو انسان نے  
اٹھایا بیشک وہ ظالم و جبار تھا۔ عارف کمال  
و محقق عالم حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ہجرت فیہ



وازنجا است کہ اورا بکن و مکن مکلف ساختند  
 و مصلحت گذشتن بخلاف بہائم و ملائکہ در ایشان  
 تعارض قوی نبود قال اللہ تعالیٰ و حملها  
 الا انسان الله کان ظلوماً جہولاً ظلوماً  
 کہ متصف بعدل نباشد و قابلیت آن دارد و  
 جہول است کہ بالفعل علم ندارد و قابل آن باشد  
 و المقصود فہما من النقل هو ہذا  
 التفسیر قدیم۔  
 مسئلہ نہم اگر مسئلہ وحدت وجود حق  
 پس عذاب و ثواب چیست جواب حضرت  
 وجود را اسماً متقابلہ اند بعضی لطفی اند بعضی قہری  
 و تعطل ہی از اسماً حق جائز نیست و الیہ  
 الاشارة فی قول امیر المؤمنین و اما  
 المؤمنین شمس المشارق والمغارب  
 سیدنا و مولانا علی ابن ابی طالب  
 کرم اللہ وجہہ سبہان من اتسعت  
 رحمۃہ لا ولیاۃ فی شدۃ نعمتہ  
 و اشتدت نعمتہ لا عدائۃ فی سقۃ  
 رحمۃہ زیرا کہ رحمت اتیمی متفاوت است  
 بحسب تفاوت اقتضای اعیان شلایین  
 سمندر اقصیٰ آتش دارد و عین باہمی  
 کہ ہمین سے انسان کو کن و مکن کی تکلیف دی اور  
 مصل و بیکار نہ کیا بخلاف بہائم و ملائکہ کے کہ ان ہمین  
 تعارض قوی نہ تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اور اسکو  
 انسان نے اٹھا یا بیشک وہ عالم و جاہل تھا۔ ظلوماً  
 وہ ہو جو متصف بعدل نہ ہو لیکن اسکی قابلیت نہ ہو  
 اور جہول وہ ہو جو بالفعل علم نہ رکھتا ہو لیکن اسکی  
 قابلیت رکھتا ہوا تھے۔ میرا مقصود یہاں یہ اسکی  
 نقل سے اس آیت کی تفسیر کرنا ہی پس غور کرو۔  
 نوان مسئلہ اگر مسئلہ وحدت وجود حق تو  
 تو عذاب و ثواب کیا۔ جواب حضرت وجود  
 کے اسماً متقابلہ ہیں بعضی لطفی قہری اور کسی  
 اسم کا تعطل جائز نہیں اسیرت امیر المؤمنین امام  
 الموحدین شمس المشارق والمغارب سیدنا و مولانا  
 علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے ارشاد میں ارشاد  
 ہے کہ پاک وہ ذات ہو جسکی رحمت نے اپنے  
 اولیاء کو اپنے شدت قہر میں سمالیا اور  
 اسکا قہر اپنے دشمنوں کے لئے وسعت رحمت  
 میں سخت ہو گیا۔ اسلئے کہ جیسے ہر چیز کے اعیان  
 ثابتہ کے تقاضے مختلف ہیں ویسے ہی رحمت الہی بھی  
 انہیں تقاضوں کی مناسبت مختلف ہو مثلاً مسئلہ  
 کا عین ثابت آگ کا تقاضی ہوا و چمکی کا عین ثابت

آب و عین حیوانات است ہوائی اقتضائے ہوا پس  
 گیسو کا مظہر اسم جالی است ہمیشہ در جنت است و گیسو  
 مظہر اسم جالیست ہمیشہ در دوزخ است و گیسو  
 مظہر اسم جالیست و باقتضائے استعداد مرکب  
 افعالی اہل جہنم نیز گشتہ چندے در آتش دوزخ  
 ماندہ عود بطہارت اصلہ خود خواہ نہ بود۔ ہادی  
 نیز ہمیت از اسمائے دے تعالیٰ و آل آن  
 بر جنت است و مظہر شمرعوم و سعید چنانچہ حضرت  
 انبیا و اولیا و مومنان مظہر آن اسم اند علی قدر  
 مراتب ہم و سید مرسل و ہادی قبل صلے اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم مظہر اتم آنست۔ و مصل نیز ہمیت از اسمائے  
 حق کہ مال آن بقہر است و مظہر شمرعوم و شقی۔  
 چنانچہ مشرکان و کفار مظہر آن اسم اند و شیطان  
 مظہر اتم آنست والیہ الامشادۃ فی قولہ تعالیٰ  
 فمنہم شقی و سعید الا یہ بالجملہ این  
 ثواب و عذاب و راحت و الم راجع بقید است  
 است نہ بآن حقیقت کہ ازین ہمہ منزہ است و  
 ظہور راحت و آلام نیز باعتبار این تعقید است  
 نہ باعتبار اطلاق قال الشیخ قدس سرہ  
 فی الفتوحات الملکیۃ فهو عین کل  
 شئی فی الظہور و ما هو عین الاشیاء

پانی کا مقتضی اور حیوانات ہوائی کا عین ثابت  
 ہوا کا مقتضی۔ لہذا جو شخص مظہر اسم جالی ہو وہ ہمیشہ  
 جنت میں اور جو مظہر اسم جالی ہو وہ ہمیشہ دوزخ میں  
 اور جو شخص مظہر اسم جالی ہو مگر باقتضائے استعداد افعالی  
 بد کا ہی مرکب ہوا وہ کچھ دنوں دوزخ میں رہ کر  
 اپنے طہارت اصلی کو عود کر گیا۔ اسمائے حق میں سے  
 ہادی بھی ایک اسم ہے جس کا انجام رحمت پر ہو اور اس کا  
 مظہر مرحوم و سعید چنانچہ حضرات انبیا و اولیا و مومنان  
 درجہ بدرجہ اس اسم کے مظہر ہیں اور آنحضرت صلی  
 علیہ وسلم کے مظہر اتم ہیں۔ اسی طرح اسمائے حق میں سے  
 مصل بھی ایک اسم ہے جس کا انجام قہر ہے اور  
 اس کے مظہر مقہور و شقی چنانچہ مشرکین و کفار اس کے  
 مظہر ہیں اور شیطان بھی اس کا مظہر اتم ہے۔ اسی طرح  
 اس آیت میں اشارہ ہے کہ انہیں سے بعض جنت  
 میں اور بعض بد جنت یا جملہ یہ عذاب و ثواب  
 و راحت و رنج مقیدات کی طرف راجع ہیں نہ  
 حقیقت کی طرف کہ وہ ان سب سے منزہ ہے اور ظہور  
 راحت و رنج بھی باعتبار تعقید ہے نہ باعتبار  
 اطلاق۔ شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات کی یہ بین  
 فرماتے ہیں کہ وہ ظہور میں ہر چیز کا عین ہے  
 اور وہ اشیا کا عین انکی

فی ذوالنقاب جل هو هو ولا شیاء اشیاء  
 نیست و جدان ثقفان و اعتقاد صوفیان و حقیقت  
 آنرا با عقاید علماء بر طایر رحمة الله علیہم مخالفست  
 در ربط حادث با قدیم مگر انیکہ علماء بر ربط آن  
 حق بعالم سید ہند بہ تباہن این حقیقتین و حضرت  
 صوفیہ بے تباہن و انحاء و دبے انقسام و تجزی و  
 تبغیض و احکام واجب بر واجب و احکام عالم  
 بر عالم مرتب میدارند بحیثیہ کہ احکام یکے بر دیگرے  
 مرتب گرد و عارف و محقق سامی مولانا نور الدین  
 عبدالرحمن جامی نقشبندی کہ از معتقدین را با بس  
 وجود است میفرماید وجود بر جمیع موجودات ذہنی  
 و خارجی محمول میشود اما او را مراتب متفاوت است  
 بعضیها فوق بعضی و ہر مرتبہ او را اسامی  
 و صفات و نسب و اعتبارات مخصوصہ است  
 کہ در سائر مراتب نیست چون مرتبہ الوہیت و ربوبیت  
 و مرتبہ عبودیت و خلقت پس اطلاق اسامی  
 مراتب الوہیت مثلاً اللہ و رحمن و غیرہا  
 بر مراتب کونیہ عین کفر و محض زندقہ باشد بحکمین  
 و اطلاق اسامی مخصوصہ بر مراتب کونیہ بر مرتبہ اتہیہ قائم  
 ضلال و نہایت فذلان باشد و او بر وہ گمان کہ  
 ذاتون میں نہیں ہر بلکہ وہ وہی ہوا و ہست یا نہیں  
 یہ محققین صوفیہ کا اعتقاد و وہ جدان ہوا و حقیقت انہیں  
 اور علماء بر طایر رحمت بابت عقیدہ ربط حادث با قدیم  
 کوئی ایسی مخالفت نہیں صرف یہ کہ علماء بر طایر دونوں  
 حقیقتوں کو ایک دوسری سے فرق کر کے حق کو عالم  
 ربط دیتی ہیں اور حضرات صوفیہ بغیر فرق کرنے اور ملانے  
 اور بغیر تقسیم کرنے اور ٹکڑے کرنے کے واجب احکام  
 اور عالم کے احکام عالم پر اس طرح مرتب رکھتے ہیں کہ ایک  
 احکام دوسرے پر مرتب نہیں ہوتے۔ عارف و محقق سامی  
 مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی نقشبندی جو محققین را با  
 وجود میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ وجود کل موجودات  
 ذہنی و خارجی پر محمول ہوتا ہے مگر اسکے مراتب میں فرق ہے  
 بعض مراتب بعض سے بڑے ہوتے ہیں ہر مرتبہ میں اس کے  
 اسما و صفات و نسب و اعتبارات مخصوصہ ہیں جو  
 دوسرے مراتب میں نہیں جیسے مرتبہ الوہیت و ربوبیت  
 و مرتبہ عبودیت و خلقت پس جو اسما مراتب الوہیت  
 کے لئے خاص ہیں مثلاً اللہ و رحمن و غیرہ انکا اطلاق سائر  
 کونیہ پر عین کفر و زندقہ ہوا ہے ہی جو اسما مراتب کونیہ  
 کے لئے مخصوص ہیں انکا اطلاق مراتب الوہیت پر نہایت  
 گمراہی و بدبختی ہے لے لے بروہ گمان کہ

لے یعنی اگر صاحب تحقیق ہو اور سچائی و یقین کے صفات مستصف ہونا چاہے تو واضح رہے کہ وجود کو ہر مرتبہ کو لے کر ایک علیحدہ  
 حکم ہے جو غلط مراتب نہ کہ وہ زندیق ہے ۱۲ مرتبہ

صاحب تحقیق ہے واندھ صفت صدق و یقین صدیقی ہر مرتبہ از جو کچھ دارد پگر حفظ مراتب کجی زندیقی ہے	صاحب تحقیق الخ استے
استے هذا والله ولی التوفیق وبیدہ	اور اللہ مدد دینے کا مالک ہے اور اسی کے تصرف
از ملة التوفیق یہدی عن یشاء ویضی	قادر میں عنان تحقیق پر جسکو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے
من یشاء -	اور جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے۔
مسلمہ فرم کر صاحب ارشاد جواب قال	وسوان مسلمہ اگر جواب دینے والے صاحب
مسلمہ وحدت وجود است فرق ناقص و کامل بیان	وحدت وجود کے قائل ہیں تو ناقص و کامل کا فرق
فرمایا پس فرق مابین انبیا و اولیا نتوان نہاد۔	بیان فرمائیں پس فرق انبیا و اولیا میں کیا ہے
جواب مناسب و فصاحت و سلاست الفاظ	جواب اس سوال بلکہ سوالات گذشتہ کی الفاظ
ایں سوال بلکہ سوالہا سے ماسبق و بلاغت معانی	کی مناسب و فصاحت و سلاست اور انکی معانی کی
آہنا عموماً و تفریع این سوال خصوصاً چنی نیست	عموماً اور اس سوال میں جوابات پیدا کی گئی ہو وہ خصوصاً
در بساط مکتہ نغان خود فراموشی شرط نیست یا سخن	پوشیدہ نہیں ہر سہ در بساط مکتہ نغان الخ
دانستہ گوئے مرد عاقل یا خوشش۔ مگر مرد در بند	مگر جسکو ہنسکا خیال نہ کرنا اور بات کا جواب دینا چاہئے
نبایہ افتادن سخن یا بگفتن در جواب لیکون تذکرہ اول	تاکہ عسلا کے لئے یادگار ہو۔
الالباب باب دانست کہ کامل درین مسئلہ است بوجہ	جاننا چاہئے کہ کامل وہ ہے جو ذوق و وجدان سے
و ذوق حقیقی حق را بگمانہ بیند و ہم بیگانہ یعنی صاحب جمع	حق کی پہچانی مشاہدہ کرے اور دینی کا بھی جائز کرے
چیتے کہ وجہ اطلاق حاجت سائر وجہ تقید نشود وجہ تقید	صاحب جمع ہو اس طرح کہ وجہ اطلاق وجہ تقید کی وجہ حاجت اور
مانع وجہ اطلاق نہ تشریح درین تشبیہ و تشبیہ در عین تشریح	نہ وجہ تقید وجہ اطلاق کی نقاب تشریح عین تشبیہ کی تشریح
لے یعنی مسجد اگر کوئے گلی بات کسکرا اپنی مسجد کی کرنا نہیں	یا یا تو آدمی بات سمجھ کر کہے یا جب بھی ۱۲ سترجم سئلہ و اطلاق
و وجہ تقید نہ دونوں وجہ اعتبار ذات ہیں ایک تو باعتبار سقوط کل اعتبارات ذات کے	اور دوسری باعتبار اعتبار ذات اعتبارات
کے اشیاء کے کیونکہ ذات حق وجود بحت ہے مراد ہے اور وہ ایک شخصیت سے متعلق ہے اور دوسری حیثیت سے۔ قی ۱۱ سترجم	سئلہ تشریح ذات حق کو عیب نقصان انکانیہ سے پاک جانتا اور وجود ان اعتبارات و ظہورات کے حکم حال میں خود سترجم ماننا ۱۲ سترجم
سئلہ تشبیہ ظہورات حق مع سبب صفات مظاہر کو نہیں باعتبار انشیل و تجلی صفت ظاہر و ذاتی و مقصدیات اعیان ۱۳ سترجم	

عارفان و متقین کا دل است قال المحقق الساجی	عارفین و متقین کا دل کی دید و حضرت شیخ الکبرینی
فی کتابہ الفصوص فی الفصوص النوحی	کتاب فصوص کے فص نوحی میں فرماتے ہیں کہ
فان قلت بالتزنیہ کنت مقیداً بہ وان	کہ پس اگر تو تنزیہ صرف کا قائل ہو گا تو حق کو مقید
قلت بالتشبیہ کنت محدوداً بہ وان	کر گیا اور اگر تشبیہ محض کا قائل ہو گا تو حق کو محدود
قلت بالامرین کنت مسدداً بہ و کنت	کر گیا اور اگر ان دونوں باتوں یعنی تنزیہ و تشبیہ کا
اماماً فی المعارف و سیداً بہ فمن قال	قائل ہو گا تو راہ راست پر چل گیا۔ اور معارف میں
بالاشفاع کان مشرکاً بہ ومن قال بالافتراف	پیشوا و سردار ہو گا۔ پس قائل اشفاع یعنی دلی
کان موحداً بہ فایاک والتشبیہ ان کنت	مشرک ہوا۔ اور قائل افراد یعنی کجائی موحدا۔ لہذا
ثانیاً بہ وایاک والتزنیہ ان کنت مفرطاً	تشبیہ محض سمجھ کر دینی کا قائل ہو۔ اسے طرح
فما انت ہو بل انتھو و تراه فی عین الاصول	تنزیہ صرف سے بچ اگر توحید کا قائل کیونکہ تودہ تنزیہ
مسرحاً و مقیداً۔ و سیکہ باستیلا سے وحدت	بلکہ تودہ ہو اور تو اسکو عین اشیا میں مطلق و مقید سمجھا کر
مرتبہ خلق را محو ساز و مغلوب الحال است و مغلوب	اور جو شخص غلبہ وحدت خلق کو محو کر دی وہ مغلوب الحال
معذور و غلبہ حال بر علم صاحب حال نوعی از نقصان	اور مغلوب معذور ہو غلبہ حال صاحب حال کو علم پر
است و سیکہ رویت خلق اور از شاہدہ حق سائر	نقص ہو اور جبکہ رویت خلق شاہدہ حق سے عاجز ہو
محبوب است و سیکہ بجزو علم وحدت یا تو ہم مخلوق	وہ محبوب ہو اور جو شخص بجزو علم وحدت یا تو ہم مخلوق
آن علم مرتبہ خلق را ہر دار چنانچہ اکثر درین وقت بوجہ	اس علم کے مرتبہ خلق انہما دی جیسا کہ بیشتر اس زمانہ
قرب قیامت یافتہ میشود الا ما اشار الیہ محمد و زین	میں بوجہ قرب قیامت پایا جاتا ہو الا ما اشار الیہ
است نفوذ باللہ منہ۔ باید دانست کہ حصول تہبہ	وہ محمد و زینقیق ہو نفوذ باللہ منہ۔ مرتبہ کمال عرفان حاصل
کمال عرفان منوط بکمال اتباع سرور کائنات است	مناجعت نبوی صلعم پر موقوف ہے۔

۱۔ ضما انت ہو الخ یعنی سبب تہرے مقید و ممکن و محتاج ہونے کے انکس طرف توحق نہیں ہو تو اس اعتبار سے تو غیر حق ہے  
 ۲۔ اس اعتبار سے کہ تیری ہویت عین ہوست حق جو توحق ہو اور حق اشیا میں ایک وجہ سے مطلق ہو اور ایک وجہ  
 سے مقید یعنی بوجہ باطن ہشتیا کے مطلق اور باعتبار تعینات اور ظاہر کے مقید ۱۲ مترجم

جس عارف میں اتباع شریعت زائد ہوگا اسکا عرفا  
نہی کامل ہوگا حال اہت سعدی کہ راہ صفا الخ۔

حضرات انبیا علیہم السلام ہدایت و عرفان کے تارک  
ہیں اور حضرت سرور انبیا صلی اللہ علیہ آہ وسلم بدر  
ہر ولی ایک نبی کے قدم پر ہوتا ہے جو شخص حضرت سید الانبیا  
صلی اللہ علیہ آہ وسلم کے قدم پر چڑھ سید الاولیاء  
سید الشرفا محبوب بانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی

رضی اللہ عنہ اسی لئے یہ آپکا ارشاد ہے کہ میرا یہ قدم تمام  
اولیاء اللہ کی گردنوں پر چڑھو قصیدہ غوثیہ میں فرماتے ہیں

کہ ہر ولی کو لئے قدم ہواور میں بر قدم نبوی صلعم بدر  
ہوں اسی کو آپکا سلوک و شہود احکام شریعت کی پابندی

اور اسر اقیقت و مشاہدہ میں کل زمانوں سے بے نظیر  
اور اسی جامعیت کلیہ ظاہری و باطنی کی وجہ سے حضرت

امام حسن عسکری علیہ السلام کو بعد آپکو منصب ولایت  
بخشا گیا حضرت حق سے فیوض و برکات اولاً آپ پر

نازل ہوتے ہیں پھر آپکے یہاں سے تقسیم ہو کر حسب استعداد  
ہر ولی کو پہنچتے ہیں کسیکو بغیر آپکے ذریعہ کے کوئی فیض نہیں

ملا اور نہ کوئی بے آپکے واسطے کے درجہ ولایت پاتا ہے  
اقطاب جزئی اور بدال اوتاد و خبا و نقبا غرض کہ کل اولیاء

آپکے محتاج ہیں اسی لئے آپ سے فرمایا کہ گلوں کے آفتاب  
دوبکے اور ہمارا آفتاب ہمیشہ سوا منق پر ہو کہ نبی و مرسل

پس عارف نے کہ اتباع شریعت غر اور بیش عرفان اور  
کامل تر ہے حال اہت سعدی کہ راہ صفا تو ان فریت

بجز در پے مصطفیٰ حضرت انبیا ہمہ ماہود و ہدایت عرفا  
وسرور انبیا بدر کامل است و ہر ولی بر قدم یکے از انبیا

صلوات اللہ علیہم جمیع و کسیکہ بر قدم سید الانبیا است  
او سید الاولیاء است مثل سید الشرفا محبوب بانی محی الدین

شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و لہذا میفرماید  
قد امدی هذه علی رقبۃ کل ولی اللہ و نیز در قصیدہ

غوثیہ فرمودہ و کل ولی لہ قدم وانی و علی قدم  
النبی بدر کامل۔ و از نیست کہ سلوک و شہود و حققت

در جمیع از منہ و احوال با حفظ ہم شریعت و مشاہدہ اسرار  
ظہیر داشت و بوجہ ہمین جامعیت کلیہ ظاہری و باطنی

بعد از امام حسن عسکری علیہ و علی آباءہ الصلوٰۃ و السلام  
ولایت کبر لے ہوئے رضی اللہ عنہ بخشدند و فیوض و برکات

نازل گارہا ولایت از جناب اتمی اولی بروی رضی اللہ عنہ  
یشوند و از انجا قسمت شد حسب استعداد ہر یک از

اولیاء میرسد و کسے را بے واسطہ او فیض نہیں رسد و کسے از  
غیر واسطہ او درجہ ولایت نمی یابد اقطاب جزئی و بدال

و اوتاد و نقبا و نقبا و جمیع مقام اولیاء بر خدا بوی محتاج  
و لہذا باین مہبت تر فرمودہ و غلت شمس و

الاولین و شمسنا ابداعلی فوق العلی لا تقرب  
یعنی تقدیر کی راہ جلالت و جلالیت خود کی غیر کہن سے ۱۱ مترجم

اینہم نتیجہ جامعیت ظاہری و باطنی است علی  
 الوجه الاکم والا کمل بذاتک ظاہر و باطن نیز اسما  
 حق اند و نیز ظاہر و باطن معنی اضافی اند چیزے را کہ  
 ظاہر خواہر بود ہم باطن خواہر بود و ممکن نیست تفقو  
 یکے بدون دیگرے پس احکام ظاہر و باطن ہر اسم ظاہر  
 و عوام و خواص با آن مکلف اند و باطن شریعت احکام  
 طریقت است کہ از لوازم ظاہر ہر اسم باطن است بوجہ  
 بطون و تفاوت استعداد بی آدم و عامہ خلافت باطن  
 مکلف نیستند و این است کہ سلسلہ وحدت وجود را  
 از مہات ایما فی نہ پنڈاشتہ اند از تمسید این مقدمہ  
 واضح گردید کہ ہر جا کہ ظاہر شریعت مفقود باطن شریعت  
 ہم معدوم و از نیجا است سہ خلاف ہمیر کے رہ گزینا  
 کہ ہرگز بمنزل خواہر رسید۔ زیادہ اظہار این سلسلہ  
 وحدت وجود و دیگر حقائق توحید و تہجد و تہجد و تہجد  
 در الحاد و زندقہ اندازد و صورت بے قیدی میگرد و بلکہ  
 ساکب بتدی ہم ضار است کہ از کار یکی باز میارد  
 چنانچہ حضرت مجدد م شیخ سعید خیر آبادی در شرح رسالہ  
 الکیہ از عتبہ عارفان شیخ قوام الدین قدس سرہ نقل  
 میفرماید کہ بعضی بجا الفت طریقت در او شاکشاہ اند  
 و بعضی قیام ہر متعلی را کہ متوجہ ایشان میشود۔

یسبب جامعیت کاملہ ظاہری و باطنی کا نتیجہ ہی  
 جاننا چاہیو کہ ظاہر و باطن ہی اساسے حق ہیں۔  
 نیز ظاہر و باطن معنی اضافی ہیں جس چیز کا ظاہر ہوگا  
 اُس کا باطن ہی ہوگا اور ایک کا تصور بلا دوسرے  
 ممکن نہیں احکام ظاہر اسم ظاہر کے مظاہر ہیں اور  
 عوام و خواص اُس سے مکلف ہیں اور باطن شریعت  
 احکام طریقت ہیں جو مظاہر اسم باطن کے لوازم  
 ہیں اور بسبب بطون و فرق اس تہاد و نی آدم عامہ  
 خلائقی اُس سے مکلف نہیں اسی لئے سلسلہ وحدت  
 مہات ایما فی نہ پنڈاشتہ اند از تمسید این مقدمہ  
 واضح ہو گیا کہ جہاں کین ظاہر شریعت مفقود ہو باطن شریعت  
 ہی معدوم سہ خلاف ہمیر کے رہ گزینا زیادہ  
 اس سلسلہ وحدت وجود اور حقائق توحید  
 و تہجد و تہجد و تہجد و تہجد و تہجد و تہجد  
 بتلا کر کے بے قید کرویتا ہے بلکہ ساکب بتدی  
 ہی مضرت ہے کہ بالکل بیکار کر دیتا ہے چنانچہ  
 حضرت مجدد م شیخ سعید خیر آبادی شرح رسالہ الکیہ میں  
 عتبہ عارفین شیخ قوام الدین قدس سرہ سے  
 نقل کر کے کہتے ہیں کہ بعضی بجا الفت طریقت تلقین  
 ارشاد کا درہ از کو لدا یو و عموما ہر متعلی کو جو کئی حقائق

ترک علم کی رغبت دلاتے ہیں وہ بچارہ اپنی شرمی	ترک علم کی رغبت دلاتے ہیں وہ بچارہ اپنی شرمی
حالت میں خدا پر ہوتا ہو نہ سالک مقرب اور	حالت میں خدا پر ہوتا ہو نہ سالک مقرب اور
شخص سے ترک علم کرنا چاہیو نکادہ بند کرنا اور	شخص سے ترک علم کرنا چاہیو نکادہ بند کرنا اور
دروازہ کو لیدنا ہی چھو دوسری بلایہ ہو کہ قبل درستی	دروازہ کو لیدنا ہی چھو دوسری بلایہ ہو کہ قبل درستی
تو بہ مزیدین کو نفعی وجود غیر و فنا شدہ و تجرید	تو بہ مزیدین کو نفعی وجود غیر و فنا شدہ و تجرید
کی تلقین کرتے ہیں اور شروع شروع میں ان سے	کی تلقین کرتے ہیں اور شروع شروع میں ان سے
نہ بدین ساکین ہندوین کہ ہنوز از مقام ابرار غیر	نہ بدین ساکین ہندوین کہ ہنوز از مقام ابرار غیر
تلقین غلالت گمراہی میں مبتلا کر کے بالکل بیکار	تلقین غلالت گمراہی میں مبتلا کر کے بالکل بیکار
کر دیتا ہے چھو دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ احوال	کر دیتا ہے چھو دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ احوال
اس کام کا معیار کتاب و سنت و سیرت سلف ہے	اس کام کا معیار کتاب و سنت و سیرت سلف ہے
ایک جگہ لکھتے ہیں کہ خزانہ جلالی میں مرقوم ہے	ایک جگہ لکھتے ہیں کہ خزانہ جلالی میں مرقوم ہے
سید جلال بخاری قدس سرہ نے فرمایا کہ امامت قیامت	سید جلال بخاری قدس سرہ نے فرمایا کہ امامت قیامت
ایک یہ بھی علالت ہو کہ علما فاسق و صوفی جاہل	ایک یہ بھی علالت ہو کہ علما فاسق و صوفی جاہل
ہو جائینگے خدا پناہ میں رکھے آج کل وہی زمانہ ہے	ہو جائینگے خدا پناہ میں رکھے آج کل وہی زمانہ ہے
برابر صوفیہ کا یہی حال دیکھا جاہل ہر کہ بے علم	برابر صوفیہ کا یہی حال دیکھا جاہل ہر کہ بے علم
نئے نئے طریقے و روشیں ایجاد کرتے اور تلقین	نئے نئے طریقے و روشیں ایجاد کرتے اور تلقین
جو سائل آنحضرت صلعم سے کتب میں چلی آتی ہے	جو سائل آنحضرت صلعم سے کتب میں چلی آتی ہے
چھوڑتے چاہتے ہیں اور خلق اللہ کو متفق بنانے کی	چھوڑتے چاہتے ہیں اور خلق اللہ کو متفق بنانے کی
نئی ترکیبیں کر کے حوام کو متغیر و گمراہ کرتے ہیں	نئی ترکیبیں کر کے حوام کو متغیر و گمراہ کرتے ہیں
بعض کی نہایت ہر کہ وہ طالبین حق کو اس سے	بعض کی نہایت ہر کہ وہ طالبین حق کو اس سے
معائنہ کا جو ما بین زمین و آسمان ہو حکم کرتے	معائنہ کا جو ما بین زمین و آسمان ہو حکم کرتے
ترک علم کی رغبت دلاتے ہیں وہ بچارہ اپنی شرمی	ترک علم کی رغبت دلاتے ہیں وہ بچارہ اپنی شرمی
حالت میں خدا پر ہوتا ہو نہ سالک مقرب اور	حالت میں خدا پر ہوتا ہو نہ سالک مقرب اور
شخص سے ترک علم کرنا چاہیو نکادہ بند کرنا اور	شخص سے ترک علم کرنا چاہیو نکادہ بند کرنا اور
دروازہ کو لیدنا ہی چھو دوسری بلایہ ہو کہ قبل درستی	دروازہ کو لیدنا ہی چھو دوسری بلایہ ہو کہ قبل درستی
تو بہ مزیدین کو نفعی وجود غیر و فنا شدہ و تجرید	تو بہ مزیدین کو نفعی وجود غیر و فنا شدہ و تجرید
کی تلقین کرتے ہیں اور شروع شروع میں ان سے	کی تلقین کرتے ہیں اور شروع شروع میں ان سے
نہ بدین ساکین ہندوین کہ ہنوز از مقام ابرار غیر	نہ بدین ساکین ہندوین کہ ہنوز از مقام ابرار غیر
تلقین غلالت گمراہی میں مبتلا کر کے بالکل بیکار	تلقین غلالت گمراہی میں مبتلا کر کے بالکل بیکار
کر دیتا ہے چھو دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ احوال	کر دیتا ہے چھو دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ احوال
اس کام کا معیار کتاب و سنت و سیرت سلف ہے	اس کام کا معیار کتاب و سنت و سیرت سلف ہے
ایک جگہ لکھتے ہیں کہ خزانہ جلالی میں مرقوم ہے	ایک جگہ لکھتے ہیں کہ خزانہ جلالی میں مرقوم ہے
سید جلال بخاری قدس سرہ نے فرمایا کہ امامت قیامت	سید جلال بخاری قدس سرہ نے فرمایا کہ امامت قیامت
ایک یہ بھی علالت ہو کہ علما فاسق و صوفی جاہل	ایک یہ بھی علالت ہو کہ علما فاسق و صوفی جاہل
ہو جائینگے خدا پناہ میں رکھے آج کل وہی زمانہ ہے	ہو جائینگے خدا پناہ میں رکھے آج کل وہی زمانہ ہے
برابر صوفیہ کا یہی حال دیکھا جاہل ہر کہ بے علم	برابر صوفیہ کا یہی حال دیکھا جاہل ہر کہ بے علم
نئے نئے طریقے و روشیں ایجاد کرتے اور تلقین	نئے نئے طریقے و روشیں ایجاد کرتے اور تلقین
جو سائل آنحضرت صلعم سے کتب میں چلی آتی ہے	جو سائل آنحضرت صلعم سے کتب میں چلی آتی ہے
چھوڑتے چاہتے ہیں اور خلق اللہ کو متفق بنانے کی	چھوڑتے چاہتے ہیں اور خلق اللہ کو متفق بنانے کی
نئی ترکیبیں کر کے حوام کو متغیر و گمراہ کرتے ہیں	نئی ترکیبیں کر کے حوام کو متغیر و گمراہ کرتے ہیں
بعض کی نہایت ہر کہ وہ طالبین حق کو اس سے	بعض کی نہایت ہر کہ وہ طالبین حق کو اس سے
معائنہ کا جو ما بین زمین و آسمان ہو حکم کرتے	معائنہ کا جو ما بین زمین و آسمان ہو حکم کرتے



اور اسکی ذات ہی سے مثال دیتے ہیں جو طالب  
ایسا کہ دیکھنے لگتا ہے ہسکودہ جل جلی جلی کہتے ہیں۔  
افسوس خدا انپر رحم کرے محاسب عارفین حضرت  
شیخ قوام الدین فرماتے ہیں سے مادیدہ رخ دوست  
مزن لاف تجلی پرتو بود عین تو این نکته نگہ دار  
بہ نور رخس حسن جمالش نتوان دیدہ بی تابش رخ  
سے نزلان دیدہ رخ یار۔ انتہی قنامل والنصف  
ولا نکس من المتعصبین باقی ماند جواب تفریح  
کہ از کسوت معنی سحر است آنم از جوابہائے ماہق  
ستفادیشود ولا باس بالنصریح حضرت انبیا  
مظاہر امات اسامی اندو مخلوق انداز اسار تہ  
سے دار و اح حضرت است انبیا ارواح کلیہ اند۔  
حال المحقق القیصری اعلم انہ قد مر فی  
الاجلیات ان الوجود حقیقۃ واحدۃ  
لا تعدد فیہا ولا تکثر ویتعدد بحسب التعلیقات  
والاجلیات فیتکثر ویجید امر واحد اجساماً  
ومعانی روحانیۃ واعراضاً جسمانیۃ  
والارواح منہا کلیۃ وجزئیۃ فارواح الانبیا

انہ بہنہ فیہ خدا کو دیکھتے تجلی کی ڈنگین نہ ہاگو یہ یاد کر کہ تمہارا سایہ تمہارا عین نہیں ہو سکتا اسکا حسن جمال بغیر اس کے چہرہ  
کے نور کے دیکھنا ممکن نہیں۔ اسکا چہرہ بغیر اس چہرہ کے نور کے دیکھنا ممکن ہے یعنی ذات حقیقی کی یاد تہ اس سے بغیر نہیں ہو سکتا  
اسلہ تفریح کسی چیز سے فرع نکالنا ۱۲ مترجم اسلہ امات اسما سے اسما سے سبب ذاتیہ مراد ہیں جو ہیں ہی  
علیم مرید قدیر سمیع بعیر کلیم انہیں کو انہ سبب ہی کہتے ہیں ۱۲ ترجمہ

انہ بہنہ فیہ خدا کو دیکھتے تجلی کی ڈنگین نہ ہاگو یہ یاد کر کہ تمہارا سایہ تمہارا عین نہیں ہو سکتا اسکا حسن جمال بغیر اس کے چہرہ  
کے نور کے دیکھنا ممکن نہیں۔ اسکا چہرہ بغیر اس چہرہ کے نور کے دیکھنا ممکن ہے یعنی ذات حقیقی کی یاد تہ اس سے بغیر نہیں ہو سکتا  
اسلہ تفریح کسی چیز سے فرع نکالنا ۱۲ مترجم اسلہ امات اسما سے اسما سے سبب ذاتیہ مراد ہیں جو ہیں ہی  
علیم مرید قدیر سمیع بعیر کلیم انہیں کو انہ سبب ہی کہتے ہیں ۱۲ ترجمہ

عليهم السلام ارواح کلیة یسئل کل روح  
منها علی ارواح من یدخل فی حکمة وایجاد  
فی امتہ کما ان الاسماء الجزئیة دخلت  
فی الاسماء الکلیة علی ما بینا فی فصل الاسماء  
الانی و باید دانست که حضرات رسل و انبیاء متبرع  
حضرات اولیا تابع و التابع لا یدرک المتبرع  
ابدافیا هو تابع له و نیز ظاهراست که در رسول  
سه مرتبه جمع شده رسالت نبوت و ولایت  
در نبی دو مرتبه نبوت و ولایت و در ولی یک مرتبه  
یعنی ولایت پس رسول که جامع هر سه مراتب است  
از نبی افضل است و نبی که جامع مرتبتین است از ولی  
افضل است هذا والله هو الولی الحمید  
و الصلوة علی حبیبہ صاحب المقام  
الصمود اللهم ارنا الحق و ارزقنا  
اتباعه و ارنا الباطل باطلا و ارزقنا  
اجتنابه  
مسئله یازدهم سمیت معنی قول الان  
لما کان و انچه در اکثر اوجیه وارد شده که سبحان  
من لا یتغیر بذاته و لا صفاته بحدوث  
الاکوان و من عرف نفسه فقد عرف  
ربه احوال ظهور مخلوقات و نسبت آنها

علیهم السلام کی روحین کلی ہیں اور انہیں سب پروردگار  
چند حوالہ کو جو ان کے حکم میں ہوتی ہیں اور انکی  
امت میں ہونکی مثال ہوتی ہیں بطرح کہ اسماء  
جزئیہ اسمائے کلیہ میں داخل ہیں جیسا کہ ہنرمصل  
میں بیان کیا اتنی حضرات انبیاء و رسل متبرع اور  
حضرات اولیا ان کے تابع ہیں اور تابع متبرع کوجس  
چیز میں کہ وہ اسکا تابع ہو کسی پانہین سکتا اور یہی  
ظاہر ہے کہ رسول میں تین مرتبہ جمع ہوئی رسالت  
نبوت و ولایت اور نبی میں دو مرتبہ نبوت  
و ولایت اور ولی میں ایک مرتبہ یعنی ولایت  
لہذا رسول جتینوں مرتبہ کا جامع ہو نبی سے افضل  
اور نبی جو دو مرتبہ کا جامع ہو ولی سے افضل ہو سکو  
یاد رکھنا چاہئے اور اللہ ولی حمید ہو اور درود اس کے  
حبیب صاحب مقام محمود پر یا الہی ہو کو حق باریت  
حق و کمال اور اسکی پیروی کی ہمت دے اور امر باطل  
باطل دیکھا اور اس سے بچنے کی توفیق دے۔  
کیا رہوان مسئلہ اس قول کے کیا معنی  
کہ حق اب بھی ویسا ہی ہو جیسا کہ تھا اور یہ جو اکثر  
دعاؤں میں وارد ہے کہ پاک ہو وہ ذات صلی ذات  
میں مخلوقات کلمہ ہو کوئی تغیر نہیں پیدا ہوا اور جو کفر کو  
چھپانا سزا ہے پروردگار کو چھپانا اسکا کیا مطلب ہے جو مخلوقات  
ظہور اور انکی نسبت۔

باقی چوں نسبت واحد است با عدد واحد  
 عدد نیست که مقدار سے معین دارد و صفات  
 لازمہ چون ترکیب با مثال خود گیر و عقد سے گ  
 عقد شود مستثلاً عشرون کہ مرکب از نسبت  
 اعداد است و علیٰ ہذا دیگر مراتب عدد و پس  
 واحد ہر عقد متعین با اینہمہ ثقل و تصرف  
 بہ طور نسبت و جدائی و حیثیت عددی موجود است  
 پس درست آمدند معنی الان مکاگان لیکن  
 فرق میان عدد و حقیقت و جب یہ بنقد است  
 کہ او بعد تخلف این اوصاف گو آن تخلف نمی  
 بود و معدوم نیگرد و بعد امت قدیمہ خود باز بماند  
 و این عدد بعد شکستن حد صفت لازمہ خود  
 معدوم میگردد و اللہ اعلم و معنی قول من عرف  
 نفسه بدنیگونہ است کہ انسان را بوجہ آفرینند  
 کہ خود را ہم در یاد و این ازان صورت بند  
 کہ در زمین استعداد اول درخت از عشق بر وید  
 و بسبب افیوض غیبی در و دیابند و آتش تجلی  
 آتی در گیرد انگاہ ہنرم خواص بشریت از دست  
 و خاکستر گردند و در عین سوختگی خواہ بعد ان نفس  
 این را کہ عبارت از بقا سے علم تعین جزئی خود است  
 تجلیات قدسیہ بقا سے دہند و بعد ازان از انہم

حق کے ساتھ ویسی ہے جیسے ایک کی نسبت  
 اعداد کے ساتھ واحد ایک عدد ہی جو مقدار  
 اور صفات لازمی رکھتا ہے اور جب وہ اپنی  
 مثال سے مرکب ہوتا ہے تو اس ترکیب سے  
 دوسرا عقد مستفاد ہوتا ہے جیسے پس کہ پس کا  
 مرکب ہی اس طرح اور مراتب عدد یہ پس  
 ہر عقد متعین ہین با اینہمہ ثقل و تصرف  
 و حیثیت عددی کی صورت سے موجود ہوا  
الان مکاگان کے معنی درست آئے کہ عدد  
 اور حقیقت و جب یہ بین یہ فرق ہو کہ وہ ان اوصاف  
 کے چوٹ جانے سے گو وہ چوٹ جانا فرضی ہو  
 معدوم نہیں ہوتا اپنی قدامت قدیمہ پر رہتا کہ  
 اور یہ عدد اپنی حد صفت لازمہ کے ٹوٹنے کے بعد  
 معدوم ہو جاتا ہو واللہ اعلم اور من عرف نفسه  
 معنی اس طور پر ہین کہ انسان کو ایسا پیدا کیا ہو کہ وہ  
 اپنی ہی معرفت حاصل کرے یہ اس طرح ہو سکتا ہو  
 کہ پہلی اپنی زمین استعداد میں عشق کا درخت ہو کہ  
 اسکی وجہ سرفروغ غیبی کا ورود ہوا اور اس میں تجلی آتی کی  
 ایک لگ جائے اور اس خواص بشریت جگر خاک ہو جائے  
 دوران سوختگی میں ہاگرا بعد اسکو نفس جس سے اپنی زمین  
 بقا سے علم مراد ہو تجلیات قدسیہ سے تقاطع کرین پس ہر

<p>ترقی کند و علم او علم الہی بواسطہ حصول رابطہ ذاتی          حقیقی مستہلک گردد این را وصل عربانی گویند و          از اینجا حافظ میفرماید سہ را زد و درون پرده زدن          ست پرس ہکین حال نیست صوفی عالی مقام          یعنی تا دخول در مباح اطلاق میسر نگردد و رسیدن          با اطلاق صورت نہ بندد و صوفی عبارت از مرتبہ          بقا بصفات الہی است کہ در ان مرتبہ از صفات          بشری سالک بری میگردد و مراد از عشق اینجا ذاتیہ          ازلیہ است کہ در نفوس بمقتضای ہدایت ذات          جل جلالہ کمون است نہ آن عشق کہ شہائے آن          سویدائے قلب است چہ قلب درین مرتبہ باطلیہ          نیست و نابود است و حدیث گنت سمعہ          و بصیرہ نیز ازین مقام فنا ہے بخت است و          بقا بصفات الہی حقا کہ این چنین کس را نگین حضرت          طالبان بہ صبغة اللہ و طوق العین برتر کہ          حاصل است حق سبحانہ برکت انفاس شہر کہ          بزرگان ہرہ کافی ازین مقام نصیب این حقیر          گردانند قلتم بعون اللہ اکمل فقط</p>	<p>ترقی کرے۔ اور اسکو رابطہ ذاتی حقیقی ایسا حاصل          ہو کہ اسکا علم علم الہی میں اس رابطہ کے ذریعہ سے          کسپ جائے اسی کو وصل عربان کہتے ہیں یہیں سے          حافظ فرماتے ہیں سہ را زد و درون پرده زدن          پرس۔ جب تک مباح اطلاق میں گذر میسر نہ ہوگا          اطلاق میں پہنچنا ممکن نہیں اور صوفی وہ ہے جو ہر صفات          بشری سے بری ہو کر بصفات الہی باقی ہو اور          عشق سے مراد یہاں ذات ازلی ہے جو نفوس          میں بمقتضای ہدایت ذات حق جل جلالہ شہید          ہے نہ وہ عشق جبکہ شہاد سویدائے قلب ہے          کیونکہ قلب اس مرتبہ میں باطل نیست و نابود          حدیث گنت سمعہ و بصیرہ ہی بہی مقام          فنا ہے بخت و بقا بصفات الہی ہے۔ یہ          بیشک ایسا شخص طالبین کہ خدا کے رنگ میں          ایک لمحہ میں رنگ سکتا ہے۔ حق سبحانہ کہ          انفاس برتر کہ بزرگان دین یہ مقام چھ          حقیر کو بھی نصیب کرے۔ یہ رسالہ          بہرہ الہی ختم ہوا۔ فقط</p>
--	--

۱۵ یعنی پردہ کے اندر کا حال رہنا است۔ سے پوچھو۔ کیونکہ یہ حال صوفی عالی مقام کو حاصل نہیں ۱۲ مرتبہ



# صحت نامہ

صفحہ نمبر	کلمہ	تصحیح	صفحہ نمبر	کلمہ	تصحیح	صفحہ نمبر
۴	۴	از اینجی	۴۶	۴	محدوداً	محدوداً
۵	۱۵	ما	=	۲۲	ار	اور
۱۰	۱۵	صفائیں	=	۲۳	۲۲	برسہ
۱۶	۳	جنہوں	۴۷	۶	المدن	المدین
۱۶	۳	کی	۴۹	۹	از	باز
۱۹	۹	وہی	=	۱۱	خامت	خامت
۲۱	۱۶	اور اسلئے	=	۱۵	وز	روز
۲۳	۲۷	لہذا	=	۱۶	طریقہ	طریقہ
=	۶ ترجمہ	جنت	=	۱۸	برسے	برسے
۲۶	۱۸	مطر	=	۱۹	نزد	در
۲۶	۲۱	ایم و ہو	=	۲۰	بعضے	بعضے
=	=	اپنے	۵۱	۳ ترجمہ	اسے	اسہار
۲۹	۹	من				
۳۵	۱۸	و				
۳۷	۳ ترجمہ	م				
=	۳	لہذا				
۳۹	۱۵	ہر دو عالم				
۴۲	۳ ترجمہ	الواحدین				

## تازہ بشارت

ورۃ البیضا فی تحقیق صدق فاطمۃ الزہراء - اردو - در بیان تحقیق محرفاطمی و دیگر  
سائل متعلقہ نکاح مع حالات ازواج مطہرات و بنات علیا حضرت مولف کتاب بشارت  
احسن الافا وہ لار باب الارا وہ - اردو - مسئلہ بیعت زوجہ بازوج کے متعلق  
تحقیق - از حضرت مولف کتاب بشارت - قیمت

جواہر المعارف - ایضی مکتوبات فارسی و اردو حضرت مولف کتاب بشارت  
مرتبہ جناب مولوی محمد تقی حیدر صاحب سلمہ - قیمت

نفحات العنبرین من الفاس القندریہ - اردو - در حالات حضرات  
قلندرین عظام قدست اسرار ہم - قیمت قسم اول سے رقم دوم -

شجرۃ لطف امیہ - از حضرت مخدوم شیخ بسکک کاکوروی مع ترجمہ اردو و انگریزی  
مولوی محمد تقی حیدر صاحب سلمہ - قیمت

مصباح المتعرف لار باب المتعروف - اردو - در بیان اصطلاحات  
حضرات صوفیہ - مولفہ جناب مولوی حافظ محمد علی حیدر صاحب سلمہ

قیمت قسم اول کاغذ سفید عامہ قسم دوم بادامی -

الکلف والرقیم فی شرح لبیم اللہ الرحمن الرحیم مع ترجمہ نور الہیہ شرح سے  
فیض الکریم و مقدمہ موسومہ بہ کنز الظیم اردو و اصل از حضرت سید عبد الکریم چلی و تہذیب از مولانا  
مولوی محمد تقی حیدر صاحب کاکوروی و شرح و مقدمہ از جناب شیخ محمد داج الدین صاحب کاکوروی





CALL No. { <sup>R</sup> ۳۲۰۵۹ ع ۱۹ ف ACC. NO. ۱۵۵۵۲

AUTHOR علي الورق قلندر

TITLE فاتح الابصار

<sup>R</sup> ۳۲۰۵۹ ع ۱۹ ف ۱۵۵۵۲

فاتح الابصار

THE TIME

Date	No.	Date	No.	No.



# MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

## RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

